



سلطنة عمان
وزارة التراث القومي والثقافة

كتاب النوى

عفاة بن لوى عروادة للقيم



سلطنة عمان

وزارة التراث القومي والثقافة

كتاب النوى

تأليف العالم الفقيه

عُثْمَانُ بْنُ أَبِي حَبْرَةَ الرَّسَّاسِيِّ

١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م

مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه
• شارع خان جعفر بسيدنا الحسين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه نستعين

هذا كتاب النور

الحمد لله الأول الذي لم يزل قبل كل شيء ، والآخر الذي لا يزال بعد كل شيء ، والعالم بكل شيء ، والخالق لكل شيء ، والقادر على كل شيء ، والمالك لكل شيء ، والمحصى لعدد كل شيء ، لا محدود كالمحدودات ، ولا كيفية له كالكمييات ، فنفسه ذاته ، وذاته إثباته ، لا أداة كالأدوات ، ولا نفس كأنفس المنفوسات ، ليس كمثل شيء في الأرض ولا في السموات

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وخراجاً مغيراً ، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ، وسلم تسليماً كثيراً .

* * *

الباب الأول

في التوحيد

واختلاف الناس في الباري عز وجل

اختلف الناس في الباري عز وجل .

فقال الموحدون : أهل العدل : إنه تعالى واحد ليس كمثله شيء .

وقالت الدهرية بالنفي المحض ليس بشيء ، وإنما الدنيا لم تنزل كما ترى (نموت

ونحيا وما بهـا - كـنا إلا الدهر وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون) .

وقالت النفوسية : اثنين .

وقالت النصارى : ثلاثة .

ثم اختلف الذين قالوا بوحداية الله - عز وجل - على وجهين : وجه أنبتوا

معبودهم واحداً (ليس كمثله شيء) وهم أهل العدل ، والباقيون مشبهة ، وإن

اختلفوا في كيفية الباري ، وما هو من شيء .

وقال بعض من قال : إن للباري هو هذا الهواء المحيط بالأشياء ، ونفى ذلك

آخرون وقالوا : هو هذه الرياح العاصفة ، وكيف يكون الهواء ، والهواء له بعض ،

وما كان له بعض فله كل ، وكله مجتمع في الحرارة ، والحرارة محمطة به ، وكل

ذلك في العقل ، والعقل محيط بالهواء . والهواء وما في الهواء من السموات والأرض

وما فيهما في العقل كخلة في أرض فلاة ، وهذا العقل خلفه .

وعبره بمض بالعقل الفعال ، وبعض عبره بالعقل الكلّي .
وقولنا وقول أهل العدل أجمع : إن الله تعالى واحد ليس كمثل شيء ، والتوحيد
هو الإقرار بالله ، والوصف له ، والتسمية بأنه تبارك وتعالى واحد ، لا خلاف بين
أحد من أهل الافة أن من وصف شيئاً واحداً ، وأفرده بالتسمية له فقد حماه ،
ومعنى التسمية الموحدين بأنهم موحدون : أنهم يتبعون معبودهم أنه واحد . وإذا
قال واعتقد أنه واحد ، ولم يقل ويعتقد أنه ليس كمثل شيء ، فهو كافر لم يوحده بعد
حتى يعتقد أنه واحد ليس كمثل شيء . قال الله تعالى : (ليس كمثل شيء) وهو
السميع البصير) .



الباب الثانى

فى جملة التوحيد

قال المؤلف: وأما جملة التوحيد فهى ما ذكر الله تعالى من صفته، فى هذه الآية وهى (ليس كمثل شئ) وهو السميع للبصير .

قال أبوالمؤثر: من عرف الله عز وجل ، أنه واحد ليس كمثل شئ فقد عرفه . وهذا أقل ما يكون به الإنسان موحدآ .

قال المؤلف : فكل من ألحد فى - الله عز وجل - ومال به الهوى عن التوحيد، فطليه التوبة والاستغفار . وعليه أن يرجع يمسك بهذه الجملة التى أبطلها بما ارتكبه من الكفر والإلحاد فى الله - عز وجل - وليرجع إلى التمسك بهذه الجملة، ويمتد أنه تعالى عز وجل واحد، ليس كمثل شئ وهو السميع للبصير . وعليه أن ينفى عن الله عز وجل ما خالف جملة التوحيد التى بها يسلم من الهلاك . وعليه السؤال عن بليته تلك التى وقع فيها، حتى يرجع إلى الحق والعدل من أمر التوحيد . وبالله التوفيق .

الباب الثالث

فى الإلحاد

والإلحاد : هو الانحراف والميل عن التوحيد لله عز وجل ، بأنه واحد ليس كمثل شىء .

فإذا مال وعدل عن هذا التوحيد الذى هو اعتقاد أهل العدل ، من أهل التوحيد . ومال عن ذلك الحد ، سى ملحدا ؛ لأن الإلحاد فى اللغة هو الانحراف عن الشىء ، والمدول عنه إلى ناحية . ومنه سى لحد القبر ، لأنه عدل به إلى ناحية القبر . فكأن الملحد عدل عن التوحيد إلى الشرك ، وعن الإثبات إلى التعطيل ، ومال عن الحق إلى الباطل .

الباب الرابع

في لزوم النظر والاستدلال على الله عز وجل

فلزوم النظر، وكيفية الاستدلال على الله باري الصور، من طريقين: من كتاب الله عز وجل، ومن حجة العقل.

أما من كتاب الله فكثير، يلوح ذلك عند تلاوة القرآن. من ذلك قوله عز وجل: « قل انظروا ماذا في السموات والأرض » فلم يأمرم - عز وجل - نظر العين، دون التفكير والاعتبار في المنظور إليه، أن له خاتماً خلقه، وبارئاً برأه، وأخرجه من العدم إلى الوجود

فإذا علم ذلك علم أن جميع الأشياء كلها أجمع محدثة، أحدثها الله الذي ليس كمثل شيء. واخترعها من العدم إلى الوجود. وقد قال الله تعالى: « سنريهم آياته في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » فلم يرد الباري عز وجل أن يريهم بالعين خاصة، دون الفكرة بالعقل؛ لأنه تعالى يقول: « إن في ذلك لَذِكْرٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ » أي عقل؛ لأن للقلب بضمة لحم لا تنفى شيئاً، دون نور العقل الذي يحل في القلب.

والعقل في القلب أصله، وفرعه في الرأس، كالشجرة أصلها في الأرض، وفرعها في السماء.

وأما دليل وجوب الاستدلال على الله عز وجل، من جهة العقل، وما أمر به، من الاستدلال والتفكير، من العقل: أن لو أن رجلاً لم يشاهد كتاب الله،

ولا أحدًا من عباده ، أما كان له عذر عن معرفة الله ؛ إذ لم يشاهد الكتاب بأمر الله تعالى فيه بمعرفته ، ولا شاهد أحدًا من المخلوقين ، بأمره بذلك . فعليه من حجة العقل أن يعلم بحجة عقله ، أن جميع ما يشاهده بعينه له خالق خلقه ، كما أنه يصح في عقله ، أن يأتي إلى دار مفروغة البناء ، فيحكم عليها أن لا باني لها ، أو يأتي إلى كتابة ، قد كتبت ، وأحكمت نظمها ، فيحكم عليها أن لا كاتب لها . فلما أن كان ذلك فاسدًا في العقل ، وجب في العقل ، ولزم لزوم الفطر الدال على باري الصور . فهذا دليل وجوب النظر ، من الكتاب ، وحجة العقل . والله التوفيق .



الباب الخامس

في معرفة الله تعالى

قال للؤلؤف : أول ما افترض الله على عباده المكلفين العقلاء البالغين الحلم : معرفته عز وجل أنه الله الذي لا إله إلا هو واحد ، فرد صمد أحد ، ليس كمثل شيء ، وأنه تعالى لهم خالق ورازق .

وإنما صارت معرفة الله أول المفترضات ؛ لأنه لا تصح عبادة الله إلا حتى يعرف الله ؛ إذ كان من لم يعرف الله ، فهو يعبد غير الله . ومن عبد غير الله ، فقد أشرك بالله « ومن يشرك بالله فسكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان سحيق » .

فمعرفة الله تعالى أول المفترضات ، وأول العبادات وأفضلها . فقد قال النبي ﷺ : أفضلكم إيماناً أفضلكم معرفة .

فن لم يكن بالله عارفاً ، كان به جاهلاً ومن كان به جاهلاً ، لم يكن موحدًا . ومن لم يكن موحدًا ، كان ملحدًا .

فعلى كل بالغ عاقل : أن يوحد الله . ولا يوحد إلا من عرفه . ومن لا يعرفه فلا يوحد بل يحجده . وإذا عرف الله : أنه واحد ليس كمثل شيء ، فقد عرفه .

الباب السادس

في كيفية استدلال المنقطع عن الناس

أو في أرض الكفرة

قال المؤلف: ومن كان منقطعاً عن الناس، في بعض الجزائر أو غيرها، لا يرى الناس، أو في أرض أهل الكفر. فعلى كل هؤلاء - إذا بلغ، وصح عقله، وزالت عنه الآفات، ونظر إلى السماء سقفاً مرفوعاً، وإلى الأرض مهاداً موضوعاً، كالبيت المصنوع - أن يعلموا بفرائض عقولهم، أن هذا البناء لا بد له من بان، كالكتاب لا بد له من كاتب، والمصور لا بد له من مصوّر. وكل صنعة لا بد لها من صانع. كما يشاهدون ذلك في دار الدنيا.

فعلى كل بالغ عاقل - في خاصة نفسه - أن يعلم أن له خالقاً خلقه، كما يعلم يقيناً بقلبه: أن جوارحه التي به مخلوقة، خلقها خالق، إذ لا قدرة له على خلق شيء منها، ولا على تقويم ما اعوج منها، ولا تطويل ما قصر، وتقصير ما طال. ولا تغيير ما هو عليه، من زيادة أو نقصان، ولا تحسين صورته مما هي عليه، ولا قبحها.

ولو كان المرء البالغ، الصحيح للعقل، أعمى البصر، أصم الأذنين. فواجب عليه، ولازم له ما وصفنا، في مقدم الكتاب.

الباب السابع

في بيان معرفة الله تعالى تقع اضطراراً أو كسباً

اختلف الفلاس في معرفة الله تعالى ، تقع اضطراراً أو كسباً .

فذهب ذاهبون : إلى أن معرفة الله تعالى اضطرارية، جبلت في قلب الإنسان،
معلقة بالعقل ، لا تنفصل ، لاستحالة انفصالها عن العقل . وأنه يستحيل انفصالها
عن عقله ، كاستحالة زوال بعض أعضائه .

وذهب ذاهبون إلى أن معرفة الله تعالى معرفتان : أولاهما : اضطرارية وهي
غريزة . والثانية : اكتسابية .

ومن قال : إن معرفة الله تعالى اكتسابية : منهم الشيخ أبو الحسن البصري .
ودليل من قال : إن معرفة الله تعالى اكتسابية : أن الله تعالى لما نصب عليها
الدلائل ، وأمرنا بالظفر الملقى والذكرى ، في تلك الدلائل المصوبة ، وأعد الثواب
لمن امتثل ذلك ، والعقاب على المفرط الراد التارك لما أمر به من ذلك ، دل أنها
اكتسابيات ؛ لأن الاضطرابات لا يعد الله تعالى عليها ثواباً ، ولا يقوعد عليها
عقاباً . كما لا يمدنا على ما خلق فينا من الجوارح ، بالثواب ، ويقوعدنا عليها
بالعقاب فدل عند هؤلاء أن معرفة الله تعالى اكتسابية لا اضطرارية . ومن قال :
أولاهما : اضطرار خلق من الله . والثانية : اكتساب - من أصحابنا بشير .

الباب الثامن

كيف يستدل بالشاهد على الغائب

قال المؤلف: وذلك أن العاقل إذا رأى نارا، علم أن كل نار كذلك حكمها ، كما رأى تلك النار في الشاهد .

وكذلك إذا رأى الحيوان ، لا يقع إلا على التناسل ، حكم بذلك على ما غاب عنه من جنس الحيوان ، أنه واقع على التناسل . ويستدل بالبناء على الباني ، والكتاب على الكاتب ، والأثر على المؤثر ، وأمثال هذا ، مما يستدل بالشاهد على الغائب . وبالله التوفيق .



الباب التاسع

في الباري عز وجل

هل عرف برسله ؟ أم رسله عرفوا به ؟

من جامع للشيخ أبي الحسن البصري :

وسأل فقال : أخبروني عن الله - عز وجل - أعرِف برسله ؟ أم رسله به عرفوا ؟ فقال : بل رسله به عرفوا ، وأنه حكيم لا يبعث بكتب الحق كاذباً - تعالى الله .

وإنما دعت الرسل إلى الله ، من قد عرفه ، ثم تجدد . وقد يكون بعض يعرفه ، وبعض لا يعرفه . فبينت الرسل ذلك ، ودعت إلى الله ، باللائل والعلامات التي نصبها الله تعالى ، من ملكوت السموات والأرض ، ومما في السموات والأرض ، وفي خلق الإنسان ، كما قال الله تعالى : « وفي أنفسكم أفلا تبصرون » . قال : وقد كانت العرب يحجون البيت ويمظموه . وإنما يعبدون الأصنام ، لتقربهم إلى الله زلفى .

وإنما دعاهم رسول الله ﷺ إلى ترك الأصنام وعبادة الرحمن ، فلم يصدقوه . وقد قال الله تعالى : « ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله » .

قال : ألا ترى أن الإنسان إنما يرسل للرسل فيما يريد إلى غيره ، إذا كان المرسل إليه ، يعرف المرسل . وإن أنكر الرسول أتاه بالعلامة والدلالة ، حتى تقع له الصحة . ولو كان لا يعرف الرسول ولا المرسل ، لم يلتفت إلى ما أرسل إليه ، وأنكره قلبه . فهذا قول المسلمين الذين قالوا : إن رسل الله عرفوا بالله .

وقد قال آخرون : إنه بهم عرف ، وبه عرفوا وبهذا يوجب أنهم دعوا
إلى الله من عرفه ومن لم يعرفه ، فعرفوا بالله عند من عرف الله . وعرف الله بهم
من لم يكن به عارفاً . والله أعلم .



الباب العاشر

في الدليل على أن الله تعالى شيء موجود

الدليل على أن الله تعالى شيء موجود : إطباق عقلاء الأمة بأسرها ، من موحدها وملحدها : أن المعدوم لا يتأتى منه الفعل ، ولا يفعل شيئا . فلما فسد هذا ثبت وصح أنه لا يفعل الأعمال إلا الموجود ؛ إذ لا فعل للمعدوم في العقل ، عند كافة العقلاء ، من الإنس والجن أجمعين .

* * *

الباب الحادى عشر

فى الدليل على أن الله شىء لا كالأشياء

الدليل على أن الله تعالى شىء : أنه قد دلت الدلالة أنه تعالى موجود .
ولا يوجد إلا شىء .

والدليل على أنه شىء . لا كالأشياء : أن الأشياء لا تخلو من أن يكون ترى
يعين ، أو تحس كالريح العاصف . وما كان يرى ، أو يحس من الأجسام ، فيحتاج
إلى مكان والبارىء تعالى لا يرى ولا يحس .

وإنما قلنا : إنه شىء لا كالأشياء ، نخبر عن كونه معلوماً موجوداً ، يمكن
الإخبار عنه ، إذ لا فاعل للأشياء إلا شىء . ولا خالقها إلا شىء موجود غير
معدوم ؛ لأن المعدوم لا يفعل شيئاً .

فإن قيل : إذا قلتم : إنه تعالى شىء ، لا كالأشياء . فلم لم تقولوا : إنه جسم
لا كالأجسام ؟

فيل له : لأنه قد يقال : جسم أجسم من جسم ولا يقال : شىء أشيا من شىء .
فلا يجوز هذا ، مع أن الجسم هو الطويل العريض العميق لا غير ذلك فقط . فلذلك
لم نقل : جسم لا كالأجسام ، إذا كانت الأجسام إنما هي ما كان طويلاً عريضاً
عميقاً .

والدليل من الكتاب على أن الله تعالى شىء : قوله تعالى : « قل أى شىء
أ أكبر شهادة قل الله » فهو كذلك .

فمن سمى الله تعالى شيئاً ، فقد أثبتته شيئاً ؛ إذ لا موجود إلا شيء .
فلما كان الله تعالى كذلك ، كان شيئاً لا كالأشياء .

والدليل من الكتاب ، أنه تعالى شيء لا كالأشياء : قوله تعالى : « ليس
كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .

المعنى : ليس كهو شيء . وليس مثله شيء من الأشياء . تعالى الله عز وجل .

* * *

الباب الثاني عشر

في الدلائل على حدث العالم

الدليل على حدث العالم : أنها لا تخلو من أن تكون أحدثت نفسها ، أو أحدثها محدث . فإن كانت أحدثت نفسها ، لم تخل من أن تكون أحدثت أنفسها وهي عدم ، ليست بشيء ، أو أحدثت أنفسها ، وهي موجودة .

فإن كانت أحدثت أنفسها ، وهي عدم ، غير موجودة . فمحال أن يفعل ما لا شيء موجود ، شيئاً موجوداً ، لأن المعدم لا يفعل شيئاً .

وإن كانت أحدثت أنفسها ، وهي موجودة . فمحال إيجاد الموجود ؛ لأن الموجود إذا وجد ، فقد كفى عن إيجاد ثانيه ، فلم يبق إلا أنها محدثة ، أحدثها محدث ، وأخرجها من العدم إلى الوجود . وهو الله - عز وجل .

ومما يدل على أن الأشياء لم تحدث أنفسها : أنها قد تراها في حال وجودها وكالها وقوتها ، لا تقدر أن تخلق من النطفة جسماً .

فإذا كانت في حال وفورها وصحتها وقوتها وكمال خلقها ، لم تقدر على خلق جسم ، وإن صغر ذلك الجسم ولو ذرة ، فكيف تحدث أنفسها ، وهي عدم ! وقد قال الله تعالى : « إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم القباب شيئاً لا يستنقذوه منه » .

فمن أضف من إذا سلبه القباب شيئاً ، لا يقدر أن يفتزعه منها . فكيف يقدر أن يخلق خلقاً ؟ وبالله التوفيق .

الباب الثالث عشر

في الدليل على أنه لا بد للعالم من محدث أحدثه

الدليل على ذلك أننا وجدنا المحدث في الشاهد ، لا يكون إلا من محدث ، كالبناء لا يكون إلا من بان بنائه . والصورة لا تكون إلا من مصوّر صورها . والكتابة لا تكون إلا من كاتب كتبها . فملفنا أن لهذا العالم محدثاً أحدثه . وهو الله الذي ليس كمثل شئ . وهو السميع البصير .

فإن قال : فما أنكرت أن يكون كل ما وصفت ، لا فاعل له .

قلنا: لو جاز ذلك ، لجاز أن يكون داراً مفروغة البناء محكمة ، في حال كمالها ، أن يحكم عليها أنها أحكمت نفسمها ، وأخرجت نفسمها ، من العدم إلى الوجود فلما فسد في العقل هذا ، دل أن لا بد للبناء من بان بنائه . ولو جاز ما قلت ، لجاز أن يكون مضروب لا ضارب له ، ومكتوب لا كاتب له ، ومفعول لا قاتل له . فلما فسد في العقل هذا ، فسد ما قلت . وبالله التوفيق .

الباب الرابع عشر

في الدليل على أن خالق الأشياء واحد

الدليل على أن خالق الأشياء واحد: أنه لو كان اثنين لكان لا يخلو أحدهما من أن يكون قادرا ، على منع الآخر ، مما يريد أن يعمل ، أو غير قادر على منعه ، فإن كان قادرا على منع الآخر ، فالآخر المقدور عليه عاجز . والعاجز ليس بإله قدير ؛ لأن القدير الذي لا يعجزه شيء ، إن أراد فعله . وإن يكن هذا لا يقدر على منع الآخر عن شيء ، أراد أن يعمل ، فهو عاجز . والعاجز ليس بإله قدير ، له الربوبية وللقدم والالوهية والديم . فلما فسد هذا ، دل أن محدث الأشياء واحد ، ليس كمثل شيء وهو الله الواحد القهار . ليس كمثل شيء من مخلوقاته . وهو الصميع البصير .

وفي كتاب الله تعالى: « وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم » .
وبالله التوفيق .

الباب الخامس عشر

في الدليل على أن الخالق لا يشبه المخلوق

قال المؤلف : الدليل على أن الخالق لا يشبه المخلوق : أن البارئ عز وجل
لو أشبه الأشياء التي خلقها ، وأخرجها من العدم إلى الوجود ، لكان حكمه حكمها
في الحدث . فلا يخلو من أن يكون يشبه الأشياء ، من كل الجهات ، أو من بعض
الجهات . فلو أشبهها من كل الجهات ، لكان محدثاً مثلها . ولو أشبهها من بعض
الجهات ، لكان محدثاً من حيث أشبهها . فلما استحال أن يكون المحدث قديماً ،
دل على أن الخالق لا يشبه المخلوق . وقد قال الله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو
السميع البصير » وقال عز وجل : « فلا تضرعوا لله الأمثال » تعالى الله عز وجل ،
الذي لا شبه له ، ولا مثل له ، ولا ند له ، ولا كفو له . تعالى الله علواً كبيراً .

* * *

الباب السادس عشر

في الموات التي ذكرتها الديصانية أنها عند الله

إن قالت الديصانية: ما أنكرتم أن يكون الإله سبحانه هو الواحد الأزلى القديم . ولكن كان معه موات قديم . فن ذلك الموات : أبدى الأشياء على ما هي عليه ، وأظهرها من العدم إلى الوجود .

قيل لهم : هذا باطل ، من قبل أن الإله إنما وجب أن يكون إلهًا ، إذ لا مماثل له في الأزاية والقدم والربوبية ، فلو كان مع الله غيره . قديم أزلى فيما لم يزل ، لوجب أن يكون ذلك القديم الذي معه ، مماثلاً له ، في أخص أوصاف الألوهية . فيبطل أن يكون الله عز وجل إلهًا ، إذ كان معه غيره في الأزل قديمًا ، كقدمه . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

* * *

الباب السابع عشر

فى الرد على من قال : إن هذه الأجسام يحدث
أحدثه الله عز وجل

من بعض الكتّيب : إن قال قائلون : ما تفكرون أن هذه الأجسام يحدثها
محدث ، أحدثه الله عز وجل وذلك المحدث جسم .

قيل : الدليل على إبطال ذلك : أن الجسم لا يكون قادراً إلا بقدرة هي غيره .
فلو جاز أن يفعل قادر بقدرة ، شيئاً ، من الأجسام ، لسكنا نقدر أن نفعل بقدرة تها ،
بعضاً من ذلك لعلمنا أن من كان قادراً بقدرة ، فلا يقدر أن يفعل الأجسام .

فإن قال : لمّ قلتم : إن الجسم لا يكون قادراً إلا بقدرة ، هي غيره ؟

قيل له الدليل على ذلك : أنه ليس فيما بيننا جسم قادر إلا بقدرة ، هي غيره .
ولو كان الجسم قادراً بلا قدرة ، لسكان الجماد وهذه الأجسام بالموات قادرين .
وفى استحالة ذلك دليل على أنه لا جسم يقدر إلا بقدرة هي غيره .

الباب الثامن عشر

في الرد على من قال : إن الله خلق خلقه لعله

الدليل على بطلان ذلك : أن العلة إنما تتصور فيمن يروم دفع مضرة أو استجلاب منفعة . والله عز وجل منزّه عن ذلك فلا ضرر يلحقه ، ولا نفع يجلبه فلا تتصور في أنفسه علل . والواحد منا يفعل كل ما يفعله ، إما يستجلب به منفعة إلى نفسه ، أو يروم به دفع مضرة ، بخلاف أوصاف للبارى عز وجل .

والدليل على أن العالم المصنوع ليس بمعلول . إنما المصنوع لو كان معلولا لعله ، لولاها لم يكن مصنوعا ، لجاز أن تعدم العلة ، فيسكون مع عدم العلة غير مصنوع كما أن المتحرك ، إذا كان متحركا لعله ، لولاها لم يكن متحركا . فهو مع عدم العلة غير متحرك ، لسكن للبارى عز وجل خلق خلقه على ما يشاء . ولا علة لفعله .

وسأل أهل الدهر . فقالوا : حدثونا عن محدث الأشياء ، أحدثها أمينه ،

أم لعله ؟

فيل لهم : بل أحدثها أمينه . ولا لعله هي غير للفعل ، بل للفعل هو العلة التي

كان لها فاعلا .

الباب التاسع عشر

في حدث الجواهر التي هي أصول الأجسام المركبة

وعرض وحدث الأعراض الفانية بالجواهر

الدليل على حدوث الجواهر: أنها لا تنفك من الحوادث ولا يصح أن تخلو
من أعراض حادثة . وما لا ينفك من حادث فحدث . وأيضا فلأنها متحركة دار
حرارة حالة فيها

والدليل على حدوث الأعراض أنه قد صح وجود الجسم في حال . ومحال أن
يوجد ساكنا متحركا في حال من الأحوال . فالذي صح وجوده وهو الجسم ،
غير الجسم الذي يستحيل وجوده . وهو الحركة والسكون .

الباب العشرون

في الدليل على المجتمع أنه مجتمع باجتماع هو غيره
والمعفرق متفرق بامتراق هو غيره

عما يدل على أن اجتماع كل مجتمع محدث: أنا نقوم بطلانه، فيصح ذلك في الوهم
ولو كان قديما لما صح أن يبطل غير محدث، جاز أن يكون محدثا يستحيل بطلانه
فدل أن كل ما كان يصح بطلانه فحدث .



الباب الواحد والعشرون

في الدلائل على حدث الاجتماع والافتراق

من الدليل على حدث الاجتماع والافتراق: أننا نقصد إلى الجسم المجتمع فنفترقه، فيوجد فيه افتراق . فلا يخلو ذلك الافتراق من أن يكون كان موجودا فيه ، قبل الحال التي فرقناه فيها ، أو يكون حدث في هذا الوقت . فإن يكن كان موجودا فيه قبل تفريقنا إياه ، فقد كان مجتمعا متفرقا في حال .

فإذا بطل أن يكون الافتراق، قد كان موجوداً فيه في حال اجتماعه، فقد صح أنه محدث عند ما فرقناه .

وكذلك القول في الجسم المفترق، إذا قصدنا إليه فجمعناه ، فقد صح أن الاجتماع والافتراق محدثان .



الباب الثانى والعشرون

فى المسكان والدليل على حدوثه

قيل : إن للمسكان والزمان ليس هما من العالم . وهما من غير العالم . والمسكان هو سطح مسعود من لطائف الأجزاء المحفورة . فانمقد والقام ، فصار للأشياء حاويا . وحده أن يكون حاويا من سائر الجهات . وهى البسائط الست التى هى يمين وشمال وخلف وقدام وفوق وتحت .

والدليل على حدث المسكان من أوجه : أحدها أن كل بسيط وإن اتصل ، فلا يخلو من أن يكون عاليا إلى نهاية توقُّعه ، فيكون له مستقرا ولو جاز أن يكون عاليا إلى غير نهاية ، لجاز أن يكون كل كثيف راسيا إلى غير نهاية . فدللت تلك النهاية على الاستقرار .

وإنما وجب أن يكون القديم قديما ، إذ لا نهاية له . وأيضا فإن البسائط وإن لطفت فلا تخلو من طبائع مقرونة بها . كما أن الكائنات لا تخلو من طبائع تكون مقرونة بها . وأيضا إن الحرارة التى هى طبائع المسكان ، لا بد لها من زيادة ونقصان والزيادة والنقصان ضدان متعاقبان . ومن تعاقب عليه المرضان وتراكم عليه الضدان كان محدثا .

الباب الثالث والعشرون

فى الزمان والدلائل على حدوثه

اختلف الفاس فى الزمان . فقليل : هو الحركة نفسها .

وقيل : هو إعداد الحركة .

وقيل : هو القدر الذى يكون بين الحركات . فلما أن تبين فساد الأفاويل ،

صح وثبت ما قلنا : إن الزمان هو القدر الذى تسكون به الحركة ، يريد أن الزمان يكون فيه إعداد الحركة والفرق بين الإعداد .

والدلائل على حدث الزمان : أن له بعضا . وما كان له بعض كان له كل .

مسألة : والزمان من غير العالم . وهو المشتغل ، يعنى على المكان . حد الزمان

أن يكون مشتملا على المزمّن من سائر الجهات .

* * *

الباب الرابع والعشرون

في الوقت والدلائل على حدوثه من كتاب الأكلّة

اختلف في الوقت . فقال بعض : الوقت مدى ما بين الأفعال . وإن معناه : أن الليل والنهار هما الأوقات .

وقال بعض : هو حركات الفلك .

وقل بعض : هو شيء غير حركات الفلك ، وغير الليل والنهار . وليس بجسم ولا عرض .

اعلم أنه قد قالت العلماء : إن الوقت هو كل حدث كان معلوما حال حدوثه . فمضى علق به ما يجهل حال حدوثه ، قيل : إنه وقت له .

وكذلك كان الوقت والموقت جميعا حادثين . ولذلك لا يصح التوقييت بالتقديم تعالى الله عز وجل . وإنما يصح بالحادث ، أو ما يجري مجراه من حكم مقحدد ، من عدم ، أو وجود .

وكذلك يصح أن تقول : إن زيدا يقدم ، إذا طلعت الشمس . ويقول الآخر : إن الشمس تطلع إذا قدم زيد . فيصح أن يجعل كل واحد منهما وقتا الآخر ، بحسب حال المخاطب ومعرفة بأحدهما دون الآخر . فلا يعتبر في كون الشيء وقتا ، إلا بأن يكون حادثا فقط . ويعتبر في حسن جعلك له بالمخاطبة ، بأن يكون عالما . وأن يكون جاهلا بالوقت ، وكيفية حدوثه . فلا يجوز أن يختص بذلك الليل والنهار ، وحركات الفلك . بل يجب في كل ذلك وسائر الحوادث : أن يكون وقتا . لكن حركات الفلك لما كانت أظهر ، والعلم بها أشهر ، غلب على الناس التوقييت بها . وإلا فحال غيرها كحالها ، على ما قدمنا .

الباب الخامس والعشرون

في الهواء والاختلاف فيه

والدليل على حدوثه

والرد على الهوائية

اختلف الناس في الهواء .

فقال : هو جسم لطيف دقيق . قال أبو الهذيل : هو شيء ليس بجسم ، بل هو مكان للأجسام . ولو كان جسماً لاحتاج إلى مكان . وكان ذلك لا يتناهى .

وقيل : إن الهواء ليس بشيء . والصحيح ما قيل : إنه جسم دقيق وهو يبين بالتجريك . ومتى حصلت فيه الحركة شائعة ، وصف بأنه ربح .

وإذا حصل في محاريق الإنسان ، وصف بأنه روح . وهو يمتلىء من الزق عند الففخ . ولو كان غير جسم ، لاستحال جميع ما ذكرناه فيه ، لأن العرض لا يملأ الظروف . ولو لم يكن الهواء جسماً ، لوجب في الملائكة والجن أن لا يكونوا أجساماً . وقد علمنا استحالة ما ليس بجسم حياً قادراً بحياة وقدرة .

مسألة :

في الدليل على حدوثه ، والرد على من قال بقدمه من الهوائية . يقال لمن قال

بقدمه : ألههواء كل ؟

فإن قال : لا ، كذبه كل ذى عقل لما يشاهدون ، ويرون بعضه دون بعض .

فقد أطيقت الأمة بأسرها أن له بمضاً . وكل من كان له بعض ، فله كل . وكل من كان له كل ، فله حد . ونهاية . وله قاهر قهره ، وقاسر قسره ، على ما هو به من حدته وكليته ، لا يستطيع خلاف ذلك . فدل أنه مخلوق وله خالق خلقة . وليس هو بإله قديم .

وإن قال : نعم له كل .

قيل له : فما كان له كل ، فله بعض ، وحد ونهاية وبداية . ولم يوصف بالأزل والقديم ، لأن ما كان هذا سبيله كان محدثاً ؛ لأن الهواء متحرك ، والحركة عرض . وماحله العرض كان محدثاً .

والدليل على حركته : أن يفطر إلى الشمس التي في كوة البيت ، أو كوة في أوسط النما ، فتراه يتحرك . وترى الهبو يطالع من حركة الهواء الفوقانية ، وفي الهواء الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة . وكل ما تباير فيه المتبايرات ، بمضها عن بعض وحله العرض محدث .

* * *

الباب السادس والعشرون

في الفلك والرد على الفلكية

اعلم أن الفلك الدائر لا بد له من قطب على أنه حال دار ، فلا خفا أن حركة قطبه وما بلى قطبه ، أقل من حركة ما بعد عن قطبه من حرمة ؛ لأنه كلما اتسع الحرم عن نقطة مركزه ، كان أوسع لدوره ، كدوام الذي دوران مقسمه أكثر من دوران مركزه . فلا خفا أنالو توهنا حركات القطبية ، فيما خلا من الزمان ، لوجدناها لا تعادل إلا حركة أقل أجزاء الحرم . فقد صح أن حركات سعة الحرم ، أكثر من حركات قطبه فصارت حركات القطب من الفلك متناهية . فإذا وضعت حركات القطب من الحرم ، صار ما بقي من الحركات ، أقل منه قبل أن يوضع ذلك فهذا هو التفاهى . على أنه لو لم يكن في الفلك قطب ، لعلنا أن حركة بعض أجزائه جزء من حركة كل أجزائه . وأنها متناهية ، فيما خلا من الزمان ، إذا كانت جزءا مما خلا من سائر حركاته .

قال المؤلف : ولعله يعنى إذا كان له جزء ، فله كل ، وبداية يدور منها ، إلى أن ينتهى إليها في دورانه دورا دورا . والله أعلم .

* * *

الباب السابع والعشرون

في الدليل على حدث النجوم

والرد على أصحاب النجوم

نقول : إن النجوم أجسام ، وصور مركبات ، تحركها القدرة . وما كان هذا سبيله كان محدثا . والمحدث لا يجوز أن يكون محدثا للحوادث .

والدليل على حدث النجوم : انتقالها من برج إلى برج . فلا تخلو من أن تكون كونها في ذلك البرج لعينها ، أو لمعنى . فإن كان كونها في ذلك البرج لعينها ، وجب أن لا تزول منه مطلق ؛ لأن الحكم المعنى لا يزول إلا بزوال العين . وليس الأمر على ذلك ؛ لأننا نعلم انتقالها من برج إلى برج . فلا يجوز أن يكون كونها في البرج لعينها . ولا يجوز أن يكون بمعنى قديم ؛ لأنه لو كان ذلك قديما ، لوجب أن لا يزول إلا بزوال ذلك المعنى . والمعنى القديم لا يعدم . فوجب أن لا يزول عن ذلك البرج أبدا . فإذا بطل أن يكون كونها في ذلك البرج لعينها ، أو بمعنى قديم ، لم يبق إلا أنها كانت فيها ، بمعنى حدوث . وانتقلت بمعنى حادث . فهي لا تخلو من أن تحملها الحوادث . وما حملتها الحوادث ، لم تخل منها . وإن لم تخل منها لم تسبقها . وكانت حادثة مثلها .

فإذا صح أن النجوم محركات ، لم يحز أن يكون لها أفعال ؛ لأن المحدث لا يفعل في غيره شيئا . ولا يوجد عدما . ولا يعدم وجودا . فبطل أن يكون للنجوم تأثير في إيجاد ما يوجد ، وإعدام ما يعدم . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والعشرون

فى الرد على من احتج بقدم العالم

بأن لا نقطة إلا من إنسان ولا إنسان إلا من نقطة

ولا بيضة إلا من طير ولا طير إلا من بيضة

فإن قال قائل : أخبرونا أليس لم تشاهدوا إنسانا إلا من نقطة ، ولا نقطة ،

إلا من إنسان . ولا طيرة إلا من بيضة ، ولا بيضة إلا من طيرة ؟

قلنا : نعم .

فإن قال : فهلا قضيتَ بذلك على الغائب ؟

قلنا له : إن الطيرة لم تكن موجودة لوجود البيضة قبلها .

وذلك أن الدلالة قد دلت على حدث الأجسام ، وعلى قدرة محدثها . فإذا

كان ذلك كذلك ، فالذى خلق نقطة ، فجعلها مضغة وعظاما ، وكسا العظام

لحما ، قادر على أن يخلق إنسانا كاملا ، وإن لم يخلق قبل ذلك نقطة ، بفعلها من

حال إلى حال . وكذلك القول فى الطيرة والبيضة .

وإذا كانت دلالات العقول قائمة على ما قلناه وشرحناه ، فقد بطل أن يكون

الإنسان إنما وجد بوجود نقطة قبله ، ولا أن الطيرة إنما كانت موجودة لوجود

البيضة قبلها ، لأن الدلالة قد دلت على حدث العالم ، وأن اوجوده أولا . فبطل أن

يكون الإنسان إنما وجد لوجود نقطة قبله ، وأن النطفة إنما وجدت لوجود

إنسان قبلها .

وكذلك القول في الطيرة والبيضة .

فإذا بطل ذلك ، لم يلزم القضاء ، على أنه لا إنسان إلا من نقطة ، ولا نقطة إلا من إنسان . ولا طيرة إلا من بيضة ، ولا بيضة إلا من طيرة . ولا حادث إلا وقبلة حادث . وبالله التوفيق .

وأيضاً فقد شاهدنا إنساناً ، لم يكن منه نقطة . ونشاهد نقطة لم يخلق منها إنسان ، فلم يجب أن يقضى على الإنسان ، بأنه إنما وجب وجوده لوجود نقطة قبله ، أو لوجود إنسان بعده ، أو لوجود إنسان قبله . فلم يجب أن يحكم على البيضة ، إنما يجب وجودها لوجود طيرة قبلها .

فإذا لم يجب ذلك في المستقبل ، وكان هذا شاهداً على ترتيب ما قلنا ، لم يجب أيضاً أن تقضى على الإنسان ، إنما كان إنساناً لوجود نقطة قبله . وكذلك الطيرة ، إنما كانت طيرة لوجود بيضة قبلها . وبالله التوفيق .

ولو كان الإنسان لا يوجد إلا من بعد تقدم النطفة . والنطفة لا توجد إلا من بعد تقدم الإنسان ، لم يصح وجود الإنسان ، ولا النطفة .

وكذلك القول في البيضة والطيرة . وبالله نستعين .

وكذلك الليلي والأيام ، لو كان لا يوم إلا وقبلة يوم ، ولا ليلة إلا وقبلة يوم ، استحال وجود الليلي والأيام .

فإن قالوا : لو جاز أن يحدث إنسان لا من إنسان ، لجاز أن يحدث فعل لا من فاعل .

قلنا : ليس كذلك ، لأننا قد علمنا في أمالنا ، أنها تحتاج إليها في حدوثها ،

ففسنها على كل حادث . وليس يمكن مثل ذلك في الإنسان والنطفة ؛ لأن النطفة
هى الجوهر . وإنما صارت إنسانا بما يوجد فيها من الاستحقاق . وهى حدوث
أعراض ، وبطلان أعراض . والجسم واحد . وليس ذلك بمشبه بحدوث الفعل ،
من جهة للفاعل . فانترقا . وبالله التوفيق .



الباب التاسع والعشرون

في الرد على الدهرية الذين ذكروا الله في القرآن

الدهرية وجماعة الهند وأصناف اليونانية والمغانية والديسانية والمرفونية والمجوس وعبدة الصور والحريانية والصابئون والمدركية ، وغيرهم من الملحدة .
كلهم أنكروا حدوث العالم ، وقالوا بقدمه .

فقلت الدهرية : إن الدنيا لم تزل كما ترى ، من مرور الليالي والأيام والشهور والأعوام . ونمت ونحيا ، وما يهلكنا إلا الدهو . يعنون مرور الليالي والأيام .
فقال الله تعالى تكذيبا لهم « وما لهم بذلك من علم إن هم إلا يظنون » حيث أنكروا الخالق ، وحدث العالم ، وأن له محدثا أحدثه . وإنما هذه الأجسام أحدثت أنفسها . وقد مر الرد عليهم - فيما تقدم - في باب حدوث العالم .

فإن قال قائل إذا قلت : إن الباري - عز وجل - غني لا مُعْنِي له ، عزيز لا معز له ، سميع لا مسمع له ، بصير لا مبصر له ، عليم لا معلم له ، قادر لا مقدر له .
فليَمْ لا أنبتم مفعولا لا فاعل له ؟

قيل له : لا يجب ما قلت . وذلك أن الفنى الذى قلنا : لا مُعْنِي له ، والعزيز الذى قلنا : لا معز له ، والعليم الذى قلنا : لا معلم له . قلنا : ليس معزوز فيقتضى ذلك معزاً . وليس بيلم فيقتضى ذلك معلماً .

وكذلك ما سألتمونا عنه ، فليس يجب أنه إذا قلنا : حيا ليس بمعز ولا معلم ، لا يقتضى مُعزاً ، ولا معلماً ، أن يزعم المَعز لا يقتضى مُعزاً ، والمعلم لا يقتضى معلماً ، أن المفعول لا يقتضى مفعولاً . وعلیم وعزيز وزنه فَعِيل . وفَعِيل لا يقتضى مفعولاً .

ومفعول يقتضى فاعلا . فالعالم العزيز الذى بيناه ، لا يعلم له ، ولا مقدر له ، لم يزل قديما ؛ لأن معنى للمفعول : أنه لم يكن ثم كان . ومعنى القديم : أنه لم يزل موجودا . فإذا لم يجوز أن يثبت المفعول قديما . فقد وجب أن المفعول يقتضى فاعلا فعلا ، بعد أن لم يكن فمكان .

فصل

إن قالت الدهرية : ما تنكرون أن تكون الأجسام التى دلت أنها محدثة ، أحدثت بعضها بعضا .

قيل له : هذا فاسد ، من قبل أن كل متماثلين ، لا يكون أحدهما موصوفا بالقدرة على صاحبه ، أولى من أن يكون الآخر موصوفا بالقدرة عليه ، إذ المثالية بينهما حاصلة . والمكافأة بينهما واقعة . ألا ترون أنهما إذا تكافآ فى الحدث ، بأن يكون كل واحد منهما هو الراهب فى الجهات الست ، لا يمكن أحدهما أن تكون جهاته سبعا ولا خسا . فلا يجوز أن يكون موصوفا بالقدرة على الآخر ؛ إذ العلة مشتملة عليهما .

دليله : أنه لو جاز أن يكون بعض الأحداث أحدث بعضها بعضا ، لجاز أن تكون الكتابة أحدثت كتابا ، والصناعة أحدثت صانعا مثلها . وهذا فاسد فى القول جدا .

دليل آخر : وهو لو جاز أن يحدث بعضها بعضا ، ثم مراد أحد المحدثين فى الآخر ، ولا ينبغى أن يتمذر عليه ، ووجدنا الأجسام فيما نشاهده ، يتمذر منها وقوع الأجسام . فدل ذلك على أنها لم يحدث بعضها بعضا . وبالله نستعين .

الباب الثلاثون

في الرد على أهل الطبائع

الطبائع : هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة . فقالوا : باجتماعها صح تركيب العالم . وهذا لا يصح ، لأن الحرارة ضد البرودة . والرطوبة ضد اليبوسة . ولا يجوز اجتماع الضدين ، في ذات واحدة . كما أن الحركة ضد السكون ، والسواد ضد البياض . فلا يجوز اجتماع هذه المتضادات فبطل ماقلوه : إن باجتماعهما تركيب العالم ؛ لأن الطبائع محتاجة إلى المسكان ، وليست بقائمة بأنفسها . وفي وجودنا لها محتاجة إلى المسكان ، غير مستطاعة على القيام بأنفسها على حدتها ، إذ حقيقة القديم : استغناؤه عن المسكان والزمان . والله تعالى أعلم . وبه التوفيق .

* * *

الباب الحادى والثلاثون

فى الرد على من قال بالظلمات والنور

من المجوس وهم الماتوتية

زعمت الماتوتية أن الأشياء من أصليين قديمين : أحدهما نور ، والآخر ظلمة ، وأن النور خير يفعل الخير ، والظلمة شر يفعل الشر . فما كان من الخير ، فهو من النور . وما كان من الشر ، فهو من الظلمة . وأنهما لم يزالا حيين حساسين ذراكين صميمين بصيرين . وهما مع ذلك مختلفان ، فى النفس والصور ، متضادان ، فى الفعل والتدبير . ولم يزالا متباينين متحادين ، يحاذيان الشمس والظل . ثم امتزجا بعد ذلك . فقال بعضهم لأبى الهذيل : أخبرنا عن النور . أليس قد كان مبايناً للظلمة ؟ قال : نعم .

قال : فما مجيئه إليها بعد المباينة . أجاها إلى أنسه ومستراحه ؟ أم إلى ضده وعدوه ؟

قال : إلى ضده وعدوه .

قال : فإن كان جاء إلى عدوه طوعاً ، فهو شرير أحق . وإن كان جاء إليه قسراً ، فهو ضعيف عاجز . فرجع الماتى عند ذلك وأسلم .

قال الشيخ أبو الحسن البسماني - فى الرد عليهم - : إنه لا يخلو أن يكونا متباينين ؛ أو متمازجين . وأيهما كان ، فقد صح ، وثبت لهما الحدث والحد والنهاية .

وقد دللنا أن الأسام محدثة. وقد صح أنهما جسمان. وقد ثبت أنهما محدثان، والمحدث مصنوع. وله صانع ووجه آخر؛ أم لا يخلو من أن يكونا متباينين، لم يصح امتزاجهما أبدأ؛ لأن أحدهما نور، والآخر ظلمة. فهما ضدان لا يزدادان إلا تباعدًا.

وإن كانا متباينين، على ما قالوا، ثم امتزجا، لم يخل أن يكون التباين هو هما، أو غيرهما. وكذلك الامتزاج. فقد ثبت أصل ثالث، وفسد قولهم.

وإن قالوا: التباين والامتزاج غيرهما. وقد ثبت أصل ثالث.

قيل لهم: فقد تغير التباين والامتزاج. وإذا تغير فهو محدث، فهما محدثان. والقديم لا يتغير كالمحدث. وقد أكذبهم الله بقوله: «الحمد لله الذي خالق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون» نقض لقولهم: إن النور يفعل الخير، والظلمة تفعل الشر.

يقال لهم: فاقولكم فيمن يقول: أنا ظلام من القائل: أنا ظلام الظلام القائل: أنا ظلام أم النور؟

فإن قالوا: النور هو القائل أنا ظلام، فقد كذب النور في قوله. والى كذب شر عندكم.

وإن قالوا: الظلام هو القائل: أنا ظلام، فقد صدق الظلام. والصدق خير.

فقد فعل الظلام الخير. وعندكم أن للظلام لا يفعل الخير، فلا يجدون سبيلًا.

من هذه المسألة مقالة الديصانية: زعمت الديصانية: أن الأشياء من أصلين

— على ما زعمت الماتوتية — نور وظلمة. وأن الخير من النور. والشر من الظلمة.

وأن للنور حى عالم قادر حساس درّاك . مفعه يكون الفعل والحركة؟ والظلمة: موات عاجزة جاهلة راكدة لا فعل لها ولا تمييز معها . وإن الشر يقع منها طباعاً . وإن النور جنس واحد ، والظلمة جنس واحد . والنور : بياض كله ، والظلمة : سواد كلها . وإن الظلمة ضد النور . وأشياء كثيرة تركتها .

يقال لهم : إذا كانت الظلمة غير فاعلة ، والأفعال كلها للنور . فكل ما فى العالم من سفك الدماء ، وإيلام الحيوان ، وسائر الضرر والفساد . وكل كذب وغرور وشتم وجور . فمن النور الذى زعمتم أنه لا يفعل إلا الخير .

ويقال لهم : إذا كان لون النور هو البياض ، ولون الظلمة هو السواد ، فأخبرونا عن البرص أخير هو ؟ أم شر محبوب هو ؟ أم مكروه ؟ فإن قالوا : محبوب وخير ، كابروا . وإن قالوا : مكروه وشر ، فقد وجب أن يكون لون النور شراً .

ويسألون عن سواد العيون ، وسواد الشعر : حسنان هما أم قبيحان ؟ فهذا ما لا يحيط لهم مفعه .

ويقال لهم : إذا كان لا شيء إلا نور وظلمة ، فمن أين جاءت الحرة والصفرة ؟ فإن قالوا : لاختلاف الأخلاط من القلة والكثرة .

قيل لهم : إن السواد والبياض قد عرف اختلاطهما . ولو خلطتا بكل نوع ، ما جاءت منهما حرة . وإنما يأتى منهما ألوان بين السواد والبياض ، فى الكثرة والقلة . فمتى أردتم أن تتأملوا ذلك ، فتأملوا . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والثلاثون

فى الرد على من قال من النصارى : إن الله جوهر - تعالى الله عن ذلك

أجمعت النصارى ، على القول : بأن الله تبارك وتعالى جوهر ، وأنه تعالى له
ثلاثة أقانيم : الأب وهو العالم ، والابن . وهو العلم . والروح ، وهو بين الحياة
والقدرة . وهى الحياة أيضاً . وهذه أقانيم هى خواص الجوهر . كما تقول : شمس .
ثم تقول : قرص وضوء وشعاع .

ويقال للنصارى فى قولهم : إن البارى جوهر ، لم قلتم ذلك ؟

فإن قالوا : من قبل أن الأشياء لا تخلو فيما بينها : أن تكون عرضاً أو جوهرًا
فلما فسد أن يكون البارى عرضاً ، إذ العرض لا يقاتى منه للفعل ، ولا يصح منه
تدبير . إنه جوهر ، غير قابل للأعراض .

فإن قالوا : الدليل على أن الله جوهر : أن الأشياء على ضربين . فمنها شئ قائم
بنفسه ، ومنها قائم بغيره . وهى الأعراض ، صح أنه تعالى جوهر .

الجواب - يقال لهم : ما الفضل بينكم وبين من عارضكم ، فقال : وجدت
الأشياء ضربين : فمنها شئ محتمل للأعراض ، ومنها ما هو قائم بغيره . والقائم بغيره
عرض . والعرض لا يفعل شيئاً . فلما أن كان الفعل ظاهراً ، صح أن البارى قائم
بنفسه ، محتمل للأعراض ، بمنزلة ما أوجبتم أنه جوهر . وهذا ما لا فضل فيه ،
حتى يلج الجمل فى سم الخياط .

وأما قول من قال منهم: إن الجوهر على ضربين: خسيس وشريف. فالخسيس: هو المقابل للأعراض. والشريف لا يقبل الأعراض. وهو الباري.

قيل لهم: ما الفضل بينكم وبين من قال: الأجسام على ضربين: خسيس وشريف. فالخسيس: هو الطويل المريض العميق، المقابل للطول، والعرض والعمق. وهو الذي نشاهده. والشريف: هو الذي لا يقبل الطول والعرض والعمق. وهو الباري. تعالى الله عن ذلك.

فإن قالوا: قد شاهدنا الجوهر، لا يقبل الأعراض. وهو السماء. قيل لهم: ما الفرق بينكم وبين من قال: قد شاهدت جسماً، لا يقبل الطول والعرض والعمق. وهو السماء.

ومن اعتل منهم أن الملائكة جواهر، فهم لا يقبلون الأعراض. قيل لهم: والملائكة أجسام لا يقبلون الطول والعرض والعمق. فقل: إن الباري جسم، وهو لا يقبل الأعراض.

ويقال لهم: إذا أثبتتم جوهرًا غير قابل ما تفعله الجواهر، وأخرجتموه من أن تكون أحكامه أحكامها. فما الفضل بينكم وبين من أثبت في الفائب شيئاً، ليس بجوهر ولا عرض، على خلاف الشاهد؟

فإن استحال ذلك، لأن الشيء في الشاهد، لا يخلو من أن يكون جوهرًا أو عرضًا. فلذلك اختلف قولكم: إن الجوهر في الشاهد لا يكون إلا قابلاً للأعراض.

فإن قالوا : فهل شاهدتم شيئاً يخلو من أن يكون جوهرًا . أو عرضاً ، أو موجوداً ، يخلو من كونه جسماً أو عرضاً ؟
قيل له : لا .

فإن قال : فهلا قضيتم بذلك على الغائب ؟

قيل له : إن الشيء لم يكن شيئاً فيما بيننا ؛ لأنه جوهر ، ولا أنه عرض ؛ لأنه لو كان شيئاً لأنه جوهر ، كان لا شيء إلا جوهر ، ولا شيء إلا وهو عرض . وكذلك لم يكن الموجود موجوداً لأنه جوهر ، ولا لأنه عرض ، ولا لأنه جسم . فلما لم يكن كذلك ، لم يجب للقضاء بذلك ، على الغائب .

فإن قالوا : لما استحال الأعمال ، بمن هو قائم بنفسه ، وكانت للبارى أعمال ، وجب أن يكون قائماً بنفسه . وإذا وجب أنه قائم بنفسه ، وجب أن يكون جوهرًا .

قيل لهم : ما الفرق بينكم وبين من قال : لما كانت للبارى أعمال ، وجب أن يكون قائماً بنفسه . فإن وجب ذلك ، وجب أن يكون حاملاً للأعراض .

يقال لهم : إذا دل الفعل على أنه جوهر ، لأنه لا يفعل فاعل فيما بيننا إلا قائماً بنفسه ، فلم لادل على أنه جسم ، إذ لا يفعل فاعل فيما بيننا إلا وهو جسم . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والثلاثون

في الرد على من يقول من اتخاذ الكلمة بجسد المسيح

اختلف الفصاري ، في تفسير اتخاذ الكلمة .

فقال بعضهم : معنى اتخاذ الكلمة بجسد المسيح : أن الكلمة حلت جسده .

ومنهم من قال : معناه أن القديم والحديث صاروا شيئاً واحداً .

ومنهم من قال : معناه أن مشيئتهما صارت واحدة ، ومرادهما واحداً .

ومنهم من قال : إن الكلمة حلت في مريم حلول المازجة ، كما يحل الماء

في اللبن ، حلول المازجة والمخاطة .

ومنهم من قال : إنه حل فيه من غير مازجة . كما أن شخص الإنسان يقبين

في المرأة ، وفي الأجسام الصقيلة ، من غير مازجة بينهما .

ومنهم من قال : إن مثل اللاهوت في الناسوت ، مثل الخاتم من الشمع ؛ لأنه

يؤثر فيه ، حتى يقبين فيه النقش ، ثم لا يبقى فيه منه شيء سوى الأثر .

ومنهم من قال : إن الإيجاد هو الادراع . وهو أنه اتخذ الجسد هيكلًا ومحلاً .

الرد عليهم : يقال لمن قال منهم : إنه حل فيه من غير مازجة ، كما أن شخص

الإنسان يقبين في المرأة ، وفي الأجسام الصقيلة ، من غير مازجة : إن ظهور الصورة

في المرأة والشيء الصقيل ، ليس اختلاط شيء ، ولا انتقال شيء إلى شيء ، بل

أجرى الله العادة ، كأن الواحد منا إذا قابل الشيء الصقيل ، خالق الله تعالى له

أرثية يرى بها نفسه . فأما إن كان يكون ، فقد حصل في الصقيع شيء ، فلا استأثر ، وأنه من مس وجهه ، فوجه نفسه لمس ، لا وجهها ظر فيه . فعملت أن ليس في المرأة شيء . وهذه القول يوجب عليهم الإقرار به ؛ لأنه شيء . من الله القديم في مريم . ولا عيسى شيء يبطل عليهم القول : إنه لاهوتي ناسوتي . وعلى ما قاثوه باللاهوتي . وكذلك القول في الخاتم ، ونقشه في الشمع . فليس شيء يحصل من الفص في الشمع . وإنما يتركب الشمع تركيباً بعضه في بعض . فإذا كان الأمر على ذلك ، فقد بينوا الأمر به ، فيما ذكروه ، ووجب أن يكون الثأثير والفاست لغير تركيبه ووصفه . فإما أن يكون في غيره حلول فيه أملة فلا . قال : فما حل في الشمع شيء من الفص . وهذا يوضح بطلان قولهم ، وفساد مراموه . ثم إن هذا الذي ذكروه كله ، إنما يجوز بين التماسين للمعجورين ، المتعالمسين الجسمين المحدودين الذين تجوز فيهما الحوادث ، وتغير الأوصاف . والله تعالى يجمل عن ذلك كله . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والثلاثون

في الرد على من قال : إن الإيجاد هو الادّراع

وهو أنه يجد الجسد هيكلًا ومحلًا

يقال لهم : إذا جاز ذلك على الكلمة ، فلم لم يمز ذلك على جوهر الإله ؟
ولم لا جاز على الأب أن يحمل الأجساد ويدبرها ؟

وإذا جاز أن تحمل الكلمة في جسم محدود ، فقد حوى المحدود القديم ،
وماسه وخالطه .

وإن جاز على الكلمة الامتزاج والاجتماع ، فلم لا جاز عليها المفارقة والحركة
والسكون والألوان والطعوم والأرائيج ؟ ولم لا جاز ذلك على جواهر الإله
وكرامته ؟

فإن أجازوا ذلك .

قيل لهم : فاجمله بالتقدم أولى من الأجساد وما جعلها بالحدث أولى منه ،
وقد جاز عليه ما يحوز عليها ، من صفات الحدث ودلالته .

ويقال لهم : دلونا على أن القديم اتّجِدَ بالجسد المحدث . فلا يأتون دليلًا
إلا قيل لهم : قولوا لهم بهذه الدلالة : إنه متمزج له ، مخالط له ، مماسٌ له .

وإذا قلتم : اتّجِدَ به ولم يحاسه . فما الفرق بينكم وبين من قال : مازجه ولم
يماسه . وكذلك خالطه ولم يتمزج به ؟

ويقال لهم : لم زعتم أن الكلمة هي التي اتّجِدت بجسد المسيح ، دون أن

تزعّموا أن الإيجاد كان من الروح ؟ هم مطلقون الإيجاد بلفظ الكلمة . ولا يطلقونه بلفظ الروح ، وإن كان عندهم شيئاً واحداً ، فانهم ذلك .

ويقال لهم : لم زعّم أن الكلمة انجذت بحسد المسيح ، ولم تزعّموا أنها انجذت بحسد موسى ، أو غيره من النبيين - عليهم السلام .

وإن رجعوا إلى اختراع المعجزات والبراهين ، التي ظهرت على عيسى ، كنفخو إحياء الموتى ، وإبرائه الأكاه والأبرص .

فيلهم : فلم قلتم : المسيح ابن الله وقتلتم : الكلمة مؤكدة له ، اظهروا البراهين والمعجزات عليه ، دون أن تثبتوا موسى ابنه له ، وثبتوا الكلمة متجدة به ، اظهروا البراهين الباهرات عليه ، كنفخو فلقه البحر ، ورمى العصا من يده فتكون حية تسمى ، وإخراجه يده بيضاء من غير سوء . وكنفخو الجراد والقمل والضفادع والدم وغير ذلك من الآيات ؟

فإن قالوا : كان موسى يدعو الله ، فيفعل ذلك على يديه . والمسيح كان يخترع ذلك اختراعاً .

فيلهم : ما الفضل بينكم وبين من قلب عليكم . فقال : موسى أولى بالنبوة واتخاذ الكلمة به ، من عيسى ، لأن موسى كان يخترع ذلك اختراعاً . وعيسى كان يدعوا الله ، فيفعل ذلك على يديه . مع أن في كتابكم : أن عيسى كان يدعو الله ويقضرع إليه ؟

فإن قالوا : لم يكن دعاؤه إلا على معنى : أن بدلم الناس كيف يدعون .

فيلهم : ما الفضل بينكم وبين من ادعى ذلك في موسى عليهما السلام ؟

وسئل بعض النصارى فقيل له : حدثني ما معنى قولك : إن كلمة البارى

اتجِدَّت بجسد المسيح ؟

فقال معنى ذلك : أنها حلت فيه .

قيل له : فإذا جاز أن تحمل الكلمة القديمة جسد المسيح . فلم لا يجوز أن تماس

الكلمة القديمة جسد المسيح ؟ وما الذى يمنع من جواز مماسة الكلمة جسد المسيح ؟

قال : لأن المماس لا تكون إلا على ما يعقل من التقاء طرفين . وذلك معنى عن الإله .

قيل له : ما الفضل بينك وبين من قال : والحلول لا يكون إلا على ما يعقل ، من حلول الشيء فى الشيء وحاجته التقيام به ؟ فإن جاز عفدك أن تحمل الكلمة جد المسيح ، على خلاف الحلول الذى نعتله من حلول للشيء ، بمعنى الحاجة إليه ، والمماس له . وهى معنى أنه لا قوام له إلا به . فما أنكرت أن تماس الكلمة جسد المسيح ، على خلاف المماس المعقولة ، من مماسة الشيء للشيء .

فقال : لا يجب أنه إذا حلت الكلمة جسد المسيح ، أن أقول : ماست جسد

المسيح . كما لا يجب أن البارى حالٌ فى السماء ، أن يكون مماساً لها .

قيل له : ومن سلم لك أن البارى حال فى السماء ، أن يكون مماساً لها

وما أنكرت أنه إذا جاز أن يحمل البارى فى السماء ، وهو قائم بنفسه ، أن يكون

جائزاً أن يماس السماء . وإذا حلت الكلمة جسد المسيح ، وهو جوهر خاص ،

أن يكون جائزاً أن يماسه .

فقال : جوهر . وهو حال في النفس ، وايس مماسا لها .

فقلت : وما تفكر أن جوهر العقل جوهر ، وهو حال في النفس . وليس بمماس لها .

فقلت : وما تفكر أن العقل جوهر ، وكان حالا في النفس ، أن يكون مماسا لها . وترك هذا . ثم سئل . فقيل له : ما الذي أنكرت أن تمازج الكلمة جسد المسيح مع إجازتك حلوها فيه ؟

فقال : لأن الممازجة تخرج الشئيين المتزجين ، عما كانا عليه . وذلك أن الماء إذا مازج اللبن ، خرجا بالامتزاج عما كانا عليه .

قيل له : فما الفضل بينك وبين من قال . والماء إذا حل في اللبن ، خرج أحدهما في صاحبه ، عما كانا عليه . فلا يجب من ذلك أن يزعم أن الكلمة حلت جسد المسيح .

قيل له : ما أنكرت أن يكون الامتزاج لا يخرج الكلمة والجسد عما كانا عليه ، وأن يكون على خلاف الامتزاج المعقول ، كما ثبت حلول على خلاف الحلول المعقول . فزعم أن الماء يحل الجرة ، وليس بممازج الجرة .

قيل له : إن وجب أن تحمل الكلمة جسد المسيح ، من غير ممازجة ، كما يحل الماء الجرة ، من غير ممازجة . فما أنكرت أن الكلمة تماس جسد المسيح ، من غير ممازجة .

ويقال لهم : إذا جاز أن يكون المحدث محلا لتقديم . فما أنكرت أن يكون حاوفا له .

وإذا جاز أن تحمل الكلمة ، في جوهر خاص ، في جسد محدود . فما أنكرتم
أن تكون محدودة . وإن جاز أن يحمل ما ليس بمحدود ، في الجوهر المحدود ،
فما أنكرتم أن يحمل المحدود فيما ليس بمحدود . وإذا جاز أن يحمل القديم في المحدث
فما أنكرتم ، من جواز حلول المحدث في القديم .

فإن قالوا : لو حل المحدث في القديم ، لم يسبقه القديم .

قيل لهم : ولو حل القديم في المحدث ، لم يسبق المحدث .

ويقال لهم : إذا جاز حلول القديم في المحدث ، فما أنكرتم ، من جواز حلول

القديم في القديم . وكل علة يمنعون بها حلول القديم في القديم ، والمحدث في القديم
منعاً بها حلول القديم في المحدث . وبالله نستعين .



الباب الخامس والثلاثون

في الرد على من قال من النصارى باللاهوت والفاشوت

معنى قولهم : عيسى عليه السلام لاهوتى ناسوتى . لاهوتى الأب وهو الإله .
وناسوتى الأم وهى من الناس .

ويقال لهم : أى شىء دعاكم إلى القول : بأن عيسى لاهوتى ناسوتى ؟
فإن قالوا : لأنه أبرأ الأكمة والأبرص ، وأحى للوتى ؟
فيل لهم : فما أنكرتم أيضاً أن موسى لاهوتى وناسوتى ؛ لأنه قلب العصا حية
واليد بيضاء من غير سوء .

فإن قالوا : إنه دعا ربه ، فقلب له العصا . وما هو منه .
قلنا لهم : وكذلك نقول : إن عيسى دعا ربه فأحى له الموتى إظهاراً لمعجزته .
ثم يقال لهم : ما قولكم فيه ، حيث قتل وصاب . على ما ذكرتموه . أقتل لاهوتى ؟
فإن قالوا : نعم ، فقد صرحوا بأن مآقوله لا أصل له ؛ لأن القديم لا يقتل .
ولو كان قديماً لما قتل .

وإن قالوا : إن القديم يموت ويقتل ، فقد صرحوا بأنه محدث ؛ لأن كل
زائل عن صفته طارىء عليه ضده ألا يكون محدثاً ؟ فلا يجدون فى ذلك فصلاً ،
ولا عده مخرجاً .

ثم يقال لهم : فما الذى دعاكم إلى قولكم : بأن عيسى لاهوتى ؟
فإن قالوا : لأنه وجد من غير ذكر .

قلنا لهم : فقولوا : إن حواء - عليها السلام - لاهوتية ، لأنها وجدت من غير
أنثى . بل قولوا : آدم لاهوتى ، لأنه وجد من غير ذكر ، ولا أنثى . وبالله التوفيق .

الباب السادس والثلاثون

في الرد على اليعقوبية من النصارى

يقال لمن قال من اليعقوبية : إن كلمة الله انقلبت لحما ودما بالإيجاد . إذا جاز
عندكم ذلك ، فلم لا جاز أن يقلب القديم حديثا ، والحديث قديما بالإيجاد ،
كما جاز أن تقلب الكلمة لحما ودما ، وهى ليست باحم ولا دم لعينها ؟
ويقال لهم : إذا زعمتم أن البارىء والد لكلمته ، وأنه ابن كلامه . أنتزهمون
أن الإنسان ولد كلامه ووالده ؟
فإن قالوا : لا .

قيل لهم : ولم منقتم ذلك ، وما الفضل بينكم وبين من عكس عليكم ، فزعم
أن الإنسان ليس والدا لكلامه ، وأنه أبوه . والقديم ليس كذلك ، على قلب
ما قلتم ؟

فإن قالوا : إن الإنسان ليس بوالد لكلامه ؛ لأن ذاته قبله ، والقديم والد
لكلامه ، لأن ذاته لم تسبقه . وهذا قلب للعقول . وإما أن يعكس هذا عليكم
فيقال لكم : ما أنكرتم بأن يكون القديم ليس بأب لكلامه ، وأن يكون
الإنسان أباً لكلامه ؛ لأن ذات الإنسان سابقة لكلامه . وذات القديم ليست
كذلك .

ويقال لهم : ما قولكم : إن الإنسان ليس بأب لكلامه ، لأن ذاته قد
سبقت كلامه . فما أنكرتم أن يكون الإنسان أباً أبيه ، لأن ذاته قد سبقتة . وإلا
كنتم مناقضين لاعتلالكم .

ويقال لهم: إذا كان القديم أباً لـكلمته ، إذ كان لم يسبقها . فما أنكرتم أن تكون كلمته أباً له ؛ لأنها لم تسبقه . وأن يكون أباً لحياته وروحه ؛ لأنهما لم يسبقاه وإلا كان اعتلالكم مدققتاً .

فإن قالوا : إن الإنسان أبو كلامه ، ووالده له .

قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون الإنسان أباً لـفعله ووالده له . وما الفرق بينكم وبين من قال : إن الإنسان أبو فعله ، وليس بأبي كلامه ، على قلب ما قلتم وعكسه ؟

فإن قالوا : فعل الإنسان ليس بخارج عن ذاته . فلذلك لم يكن أباً له . قلنا لهم : وكذلك كلام الإنسان ليس بخارج عن ذاته . فلذلك لا يكون أباً له . وما الفرق بين خروج الإنسان عن ذاته ، وخروج كلامه عن ذاته ؟ فإن زعموا أن الإنسان أبو فعله ووالده .

قيل لهم : فإذا كان الإنسان أباً لكلامه ، وإن كان سابقاً لكلامه ، كما قلتم في الإنسان وفعله .

فإن قالوا : إن الباريء سابق لفعله ، فلذلك لا يكون والده له .

قيل لهم : ذلك في الإنسان ، وفي كلامه .

وقيل لهم : إن كان الباريء أباً لكلامه ، إذ لم يسبقه . فواجب أن يكون أباً لحياته ؛ لأنه لم يسبقها . وأن يكون كلامه أباً له ؛ لأنه لم يسبقه .

فإن قالوا : إن فعل الباريء خارج عن ذاته ، فلذلك لا يكون الباريء أباً له . وكلام الباريء ليس بخارج عن ذاته ، فلذلك كان أباً له .

قيل لهم : إن كانت العلة في كون الباريء أبًا لكلامه ، هو أن كلامه ليس بخارج عن ذاته . فلم لا يكون أبًا لروحه ؛ لأن روحه ليست بخارجة عن ذاته .

ويقال لهم : ما الفرق بينكم وبين من قال عكسًا عليكم ، في قلب المسألة : إن الباريء أبو فعله ، لأنه خارج عن ذاته وليس بأبي كلامه ؛ لأنه ليس بخارج عن ذاته .

وقد فرق مفرق منهم ، بين أن يكون الباريء أبًا لكلامه ، وبين أن يكون أبًا لحياته : بأن كلامه يبدو ويظهر ، وحياته لا تبدو ولا تظهر .

فيقال لهم : ما الفرق بينكم وبين من زعم أن الباريء أبو فعله ؛ لأنه يبدو ويظهر ، وليس بأبي حياته ؛ لأنها لا تبدو ولا تظهر .

إن كانت العلة ، في أنه أبو كلامه : أن كلامه يبدو ويظهر .

يقال له : ما معنى قولك : إن كلام الباريء يبدو ويظهر ؟ فتعني أنا ندركه حسا .

فإن قال : نعم ، عورض بذلك في حياته .

وإن قال : أعني أنه يظهر لنا بالاسم دلالة ، ويبدو لنا بالحجة .

قيل له : نقل : إن حياته تبدو وتظهر ، على هذا المعنى . وليس للنصارى عن إزائنا لهذا ، من محيص ولا ملجأ . وبالله التوفيق .

الباب السابع والثلاثون

في الرد عليهم لقلبهم اسم المسيح عن معاني الحق والعدل

يقال لهم : أخبرونا عن قولكم : مسيح يقع على الكلمة دون الجسد المولود من مريم ؟ أم يقع على الجسد المولود من مريم دون الكلمة ؟ أم يقع عليهما جميعاً ؟
فإن قالوا : يقع على الكلمة دون الجسد .

قيل لهم : فما معنى قولكم : مسيح ؟ أليس مأخوذاً من المسح ؟
فإن قالوا : لا .

قيل لهم : فما أنكرتم أن يكون مأخوذاً من المسح ؛ لأنه يقال : مُسِحَ فهو مسيح . كما يقال : قتل فهو قتييل . فإن جاز أن يقال في اللغة : مسيح لا من المسح ، جاز أن يقال : قتييل لا من القتل ، وطريد لا من الطريد .

ويقال لهم : إذا كانت الكلمة هي المسيح ، فلا تقولوا : المسيح عيسى بن مريم .
فإن قالوا : قولنا : مسيح مأخوذ من المسح .

قيل لهم : إذا جاز المسح على الكلمة القديمة ، فلم لا جازت عليها الماسة والمفارقة وسائر الأوصاف التي يستدل بها على حدث الأجسام ؟

وإن هم قالوا : قولنا : مسيح واقع على الجسد دون الكلمة .

قيل لهم : فقولوا : إن المسيح مخلوق من كل وجه ، وليس بابن لله ، من كل وجه .
إذا كان قولكم : مسيح واقعاً على الجسد دون الكلمة . وقولوا : إن المسيح لم يولد من مريم ، ولا كان يأكل الطعام ولا يشرب الشراب . ولا تقولوا : إن المسيح

ابن الله ، إذا كان من قولكم : مسيحاً ، ليس واقعاً على اللاهوت ، ولا على كلمة الإله .

وإن هم أبوا أن يكون المسيح ابناً لله ، وأبوا أن يكون مولوداً من مريم . قيل لهم : فالمولود إذاً من مريم غير المسيح . وهو الذي ألزمناهم إياه ، متى صاروا إليه ، تركوا النصرانية وأبطلوها .

وقيل لهم : لا تقولوا : إن المسيح قتل ، إذا كان ، ليس بإله ، ولا إنسان ، ولا بجسد ، ولا بعرض .

وقيل لهم : إذا لم يكن جسداً ولا عرضاً ولا إلهاً ولا إنساناً . فما أنكرتم أن لا يكون خالقاً ولا مخلوقاً ولا قديماً ولا محدثاً ولا حياً ولا ميتاً ولا موجوداً ولا معدوماً .

وإن قالوا : قولنا مسيح واقع على الجسد والكلمة .

قيل لهم : فإذا قلتم : أكل المسيح وشرب ؛ وقتل وصلب ، كان الأكل والشرب والنقل والصلب ، واقعاً على شيئين : أحدهما جسد ، والآخر اللاهوت والنفاسوت .

وإذا جاز على اللاهوت والنفاسوت ، الأكل والشرب ، والنقل والصلب . فما أنكرتم من أن يجوز عليهما الاجتماع والافتراق ، والحركة والسكون ، والظهور والكون ، وسائر ما يستدل به على حدث الأجسام . وإذا جاز ذلك عليهما . فما جمل النفاسوت بالحدث والخلق ، أولى من اللاهوت ؟ وما جمل اللاهوت بالتقدم والإلهية ، أولى من النفاسوت ، وقد اشتركا فيها يستدل به على حدث الأجسام ؟

وإن قالوا : وقع القتل والصلب ، والأكل والشرب ، على الناسوت واللاهوت .

قيل لهم : أرأيتم من زعم أن اللاهوت والناسوت هما المسيح ، وأن القتل والصلب وقع على اللاهوت والناسوت ، ولم يقع على المسيح ، أليس يكون مفاقضاً ؟

فإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فما أنكرتم من أن يكون من زعم أن المسيح لاهوت وناسوت ، والقتل والصلب واقع على المسيح ، ولم يقع على اللاهوت والناسوت ، مفاقض ، إذا كان المسيح لاهوتاً وناسوتاً .

* * *

الباب الثامن والثلاثون

في الرد على أهل التثليث من النصارى ومم الفسطورية

قالت النصارى: إن الله واحد ثلاثة . فواحد بالجواهر، ثلاثة بالأنفومية^(١) .
فقالوا : ثلاثة أقانيم : أب، وابن، وروح القدس، من جوهر واحد . فجعلوا ثلاثة
واحدا ، وواحدًا ثلاثة . فرد الله عز وجل عليهم ذلك . فقال : « ولا تقولوا ثلاثة
انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد » .

فأما التثليث ، فإن الوجه فيه أن تؤخذ علمهم للتي منها اعتزلوا وذهبوا إلى
ذلك ، فيعارضوا بما نحن واصفون .

يقال لهم: إذا أثبتتم الباري ثلاثة أقانيم أباً . وهو العالم ، وابنا وهو علمه ،
وروحا وهى حياته . فما الفضل بينكم وبين من أثبتته أربعة أقانيم: أباً وابنا وحياة
وقدرة ؟

فإن قالوا : إن الحياة هى القدرة ، فلذلك وجب أنه ثلاثة أقانيم .
قيل لهم: فما الفضل بينكم وبين من قال : إن الباري تعالى أقنومان ، وأن
العلم هى الحياة ، كما قلتم : إن الحياة هى القدرة .
فإن قالوا : قد يكون الإنسان حيا ، ويفتقص علمه ، والحياة بحالها . فبطل أن
تكون الحياة علما .

قيل لهم : ما الفضل بينكم وبين من زعم أن الإنسان قد يكون حيا ،

(١) الأنوم - بالضم - : الأصل . وهى كلمة رومية .

وتنفص قدرته ، حتى لا يقدر أن يحمل عشرة أرطال . وتزبد قوته ، حتى يقدر أن يحمل مائة رطل ، والحياة بحالها . فبطل أن تكون الحياة قدرة .

فإن قالوا: قد يقال: عالم وأعلم منه . ولا يقال: حى وأحيى منه . فبطل أن تكون الحياة علما .

قيل لهم: ما الفضل بينكم وبين من قال : قوى وأقوى منه ، وقادر وأقدر منه . ولا يقال: حى وأحيى منه . فبطل أن تكون الحياة قدرة .

فإن قالوا: قد يكون الإنسان حيا، ويبطل علمه أجمع . فيحال ما ينمى عليه فبطل أن تكون حياته علما .

قيل لهم : وقد يجوز أن ينمى على الإنسان، فيثول النمى إلى أن يعديه من جميع القدرة، أو أكثرها . وهو فى تلك الحالة حى . فبطل أن تكون الحياة قدرة .

فإن قالوا : لم تذهب القدرة بذهاب العلة، إلا بذهاب بعض الحياة .

قيل لهم : ما الفضل بينكم وبين من قال : لم يذهب العلم إلا بذهاب بعض الحياة . وهذا ما لا فضل فيه .

وكذلك يطالبون بأن يثبتوا أفقوما خامسا . وهو سمع للبارى ، وأقنوما سادسا ، وهو بصر له ، وسابعا ، وهو عزة له ، وثامنا ، وهو عظمة .

وفى صفات الذات ، يطالبون بأن يجعلوها أقانيم . فإن أنبتوا السمع والبصر علما ، عورضوا بمثل ما عارضناهم آنفا ، من أن يجعلوا الحياة علما . ويقال لهم : إذا كانت الأقانيم جوهرآ واحداً . وكان الأب جوهره جوهر الابن ، فلم كان أحد الجوهرين الخاصين ، بأن يكون أبأ أولى منه، من أن يكون ابنا ، إذا كان

جوهرآ لنفسه . وكان جوهره جوهر صاحبه . ولم يكن أحدهما سابقا للآخر ،
ولا أقدم ذاتا منه .

وإذا كان العلم من جوهر الحياة ، فما جملة بأن يكون ابنا للبارى ، أولى
من الحياة . وإذا كان كل واحد من الجواهر من جوهر صاحبه . فما أنسكرتهم من
أن يكون موافقا له ، وأن يكون أحدهما علما والآخر كذلك .

وإذا كان أحدهما قدرة ، والآخر قدرة ، إذا كان جوهرهما واحداً ، وكان
أحدهما علما لنفسه ، والآخر قدرة لنفسها . ويقال لهم : لم قلتم القديم قادر وعالم .
فإن قالوا : لأن من لم يكن عالما قادراً ، كان مفقوصاً جاهلاً .

قيل لهم : فما أنسكرتهم من أن يكون الابن عالماً قادراً . وكذلك الحياة مثل
اعتقالاتكم . والأوجب الابن والحياة الجهل والافتقار .
فإن أثبتوا الابن عالماً قادراً . وكذلك الحياة .

قيل لهم : لم قلتم الأب فاعل ، دون أن تثبتوا الابن فاعله . فلا يجدون بداً مما
طالبناهم به .

ويقال لهم : إذا قلتم : إن الأب والابن فاعل والقدرة فاعلة ، فهم على وصفكم
ثلاثة فاعلين . وهل يخلو فعل كل واحد منهم ، أن يكون هو فعل صاحبه
وغير فعله .

فإن أثبتوا فعل كل واحد منهما ، غير فعل صاحبه .

قيل لهم : فما يؤمنكم أن تكون الأجسام كلها من فعل الابن ، دون الأب
أو من فعل القدرة ، دون الأقنومين الآخرين .

ويقال لهم : هل يقدر الابن ، إذا فعل الأب شيئاً أن يعفوه ، حتى لا يقع ؟
ولماذا أراد ابن مرادا أن يفعل الأب خلافه ، حتى لا يتم مراد الابن أم لا ؟
فإن قالوا : لا أثبتوا ضعفه .

يقال لهم : ما أنكرتم إذا أثبتتم للضعف لهما ، أو لأحدهما أن يثبت المعجز
لهما ، أو لأحدهما . ولا بد من الإجابة إلى ذلك . وإلا طلبوا بالفصل .

وإن أجابوا إلى ذلك قيل لهم : وإذا قلتم : عاجز قديم : فهل يخلو أن
يكون عاجزاً لعينه ، أو لمعجز قديم .

فإن أثبتوا عاجزاً قديماً ، نقضوا الثنليث ، وأثبتوا أقنوماً رابعاً . وهو المعجز .

وقيل لهم : ما أنكرتم ، من أن يكون القديم جاهلاً ، بمجهل قديم ، كما أثبتتموه

عاجزاً بمعجز قديم ، فلا بد لهم من الإجابة إلى ذلك أو يأتوا بين ذلك بفرقان .

فإن أجابوا إلى ذلك ، أثبتوا أقنوماً خامساً ، وهو الجهل .

وإن زعموا أن القديم عاجز كما يعجز عنه لعينه .

قيل لهم : فما أنكرتم ، من أن يكون قادراً على ما يقدر عليه لغيره ، لا بقدرة .

وهذا هدم للقول بالأقانيم ، وإبطال الثنليث .

ويقال لهم : إذا قلتم : ثلاثة أقانيم ، جوهر واحد فقولوا : كل أقنوم منه إله .

فإن قالوا : لا .

قيل لهم : ولم مفقتم من ذلك ، وجوهرها واحد ؟

ولم زعتم أن الجوهر إله دون أن تقولوا : إن الجواهر الثلاثة ، هي ثلاثة

آلهة ، إذا كان جوهرها واحداً .

وإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فنثلاثة آلهة إله واحد .

فإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فما أنكرتم أن تكون ثلاثة أشياء شيئاً واحداً ، وأن يكون

ثلاثة قادرين قادراً واحداً ، وثلاثة فاعلين فاعلاً واحداً . فما الفرق بين ثلاثة أقانيم ،

وثلاثة جواهر ، خواص جوهرها واحد ، وبين ثلاثة فاعلين فاعل واحد . فلا فرق

في ذلك - تعالى الله - عن جميع ما قالوا علواً كبيراً .

* * *

الباب التاسع والثلاثون

في الرد على من زعم من النصارى أن المسيح ابن الله
عز وجل وتعالى عن ذلك .

زعمت فرقة من النصارى أن المسيح عيسى بن مريم ابن الله ، واعتلوا فقالوا :
وجدنا من لا ابن له ناقصا . والذي له ابن أكمل ، فوجب أن نصفه بالصفة التي
توجب الكمال والتفضيل .

يقال لهم : فقولوا : إن له عيفين ويدين ، كمثل عليكم هذه .
ومن ذلك قالوا : إن الابن نطق ، والروح حياة . ومن ليس بناطق فهو
أخرس . ومن لا روح له فهو ميت .

قيل لهم : فإن من ليس بفاعل فهو عاجز وتارك . ومحال منه الفعل في ذلك . فقولوا :
إنه لم يزل فاعلا أو تاركا ، لتنفو عنه العجز ، واستحالة وقوع الفعل . ومن لا يده له
هي بعضه ، فهو أشل . ومن لا عين له ، فهو أعمى . ومن لا ذكر له ، فهو أنثى . وإن
اعتلوا ، وادعوا أن الله تعالى سمي المسيح ابنا ، وسمى نفسه له أباً ، ووجدوا فيه
أن المسيح قال : أذهب إلى أبي وأبيكم .

قيل لهم : فقال المسيح في إنجيله : أذهب إلى أبي وأبيكم . فإن وجب بهذا
القول أن يكون الله تعالى أباً له ، وأن يكون هو ابنا الله . فما أنكرتم أن يكون
أباً لجميع من خاطبه ، وتكونوا أبناءه أيضا . فيجب على قولكم هذا أن يكون الله
تعالى أباً للحواريين ، من أجل أن عيسى قال : أذهب إلى أبي وأبيكم . ولم لا

وجب أن يكون الله تعالى أباً لموسى - عليه السلام - ولبنى إسرائيل ، ويكون
إسرائيل ابناً لله تعالى ؛ لأنه تعالى قال : إسرائيل بكبرى . وقد قيل لهم : أليس
الأب له ابن ؟

فقالوا : نعم .

فقال : والابن لا ابن له .

فقالوا : كذلك هو .

قيل لهم : فكيف يكون له ابن ، هو الذى لا ابن له ؟ فكيف يجوز أن يكون
الابن بغير إله .

ويقال لهم : إذا كنتم تعبدون المسيح ، والمسيح إله إنسان فقد عبدتم
إنساناً ، ومن عبد إنساناً ، فقد كفر ، عفدنا وعفدكم .

ويقال لهم : هل يخلو المسيح - عليه السلام - من أن يكون إنساناً بكلية
وكمال ، ومن جميع جهاته إنساناً ، ليس إله ، أو أن يكون إلهاً بكلية وكمال ،
ومن جميع جهاته ، غير إنسان ، أو يكون إلهاً من جهة ، إنساناً من جميع جهاته .
فإن أثبتوه إنساناً من جميع جهاته ، وأثبتوه محدثاً مخلوقاً ، وعبدًا مربوباً ، من جميع
جهاته ، بطل أن يكون فيه شيء من الألوهية .

قيل لهم : إذا أثبتوه مخلوقاً من جميع الجهات . فهلا أثبتوه ابناً ، على وجه
من الوجوه .

فإن قالوا : إلا برضى النصرانية فقد قالوا بالحق .

وإن قالوا : نبتعه ابناً على وجه ما قيل .

قيل لهم: على أى وجه تثبتونه ابنا؟

فإن قالوا : على طريق المناسبة والموادة . فقل لهم : إذا جاز على الإله ما ذكرتموه ، لم لاجاز عليه الأكل والشرب ، والحركة والسكون ، وسائر مايجوز على الأجسام ؟

وإن قالوا : نثبتة ابنا على أنه فضل من الله .

قيل لهم: فإذا أثبتتموه مخلوقا من جميع الوجوه فما معنى قولكم فيه: إنه فضل من الله؟

فإن رجعوا إلى حدوث معنى ؛ فيدفعي لهم أن يثبتوا لسائر الأشياء المحدثات من البدوة والفضول ، ما للبارىء ما يثبتونه للمسيح

وإن أثبتوا ابنا ، على أنه بعض للبارىء ، ويكون الحدث بعضا للقديم .

وإن كان بعض القديم محدثا ، فلم لا كان جميعه كذلك .

وإن أثبتوا المسيح بعضا للبارىء ، دون غيره من الأجسام .

فإن قالوا : لسنا نقول : إن المسيح إله بكلية وكماله من جميع جهاته .

قيل لهم : فإذا كان المسيح إنسانا محدودا طويلا عريضا مجتمعا ، يجوز عليه مايجوز على البشر ، من أحوال البشرية ، يجرى عليه من طبائعهم الجسمية فاجعله بالآلهة ، أولى من غير سائر الرسل ؟

وإن قالوا: نقول : إن المسيح إله من وجه .

قيل لهم : ولم قلتم ذلك فى المسيح دون غيره . وما أنكرتم من أن يكون موسى - عليه السلام - كان إنسانا إلهيا . وإذا جاز أن يكون المسيح إلهيا من وجه ،

إنسانا من وجه . فما أنكرتم من أن يكون قديما ، لم يزل كائنا من وجه محدثا ،
لم يكن ثم كان ، من وجه آخر .

فإن أجابوا إلى ذلك تنافض قولهم : إن ما لم يكن ثم كان ، لم يزل كائنا
موجودا ، من وجه . وما لم يزل كائنا . ثم كان من وجه آخر .

ويقال لهم : إذا جاز أن يكون الشيء إنسانا من وجه ، إلهيا من وجه ، محدثا
من وجه ، قديما من وجه . فما أنكرتم أن يكون الإله الذي دبر العالم إنسانا
من وجه ، لم يكن ، ثم كان من وجه ، خالقا من وجه ، مخلوقا من وجه ، ربا من
وجه ، مربوبا من وجه فهذا عين التناقض . وبالله للتوفيق .

* * *

الباب الأربعون

في الرد على الفصاري

قولهم : إذا جاز أن يكون إبراهيم خليلاً لله

فكذلك يجوز أن يكون عيسى ابن الله تعالى

إن سأل سائل فقال : أليس قد اتخذ الله إبراهيم خليلاً ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : فلم لا يجوز أن يتخذ عيسى ابناً ؟

قيل له : إنما اتخذ الله إبراهيم خليلاً ، كما أن الله خليل له . فلو كان

قياس اتخاذ ابن قياس اتخاذ خليل ، لكان الله تعالى ابناً لعيسى ، كما أن عيسى

ابن له . فلما بطل ذلك في القبي ، بطل أن يكون قياسهما واحداً ؛ لأن الرجل ، قد

يُخَالَّ أباه ، فيكون خليلاً لأبيه . ولا يجوز أن يتبنى أباه ، فيكون الابن أباً لأبيه .

وأيضاً فإننا قد أطلقنا الخلقة لإبراهيم والنبوة فإطلقوا للنبوة لعيسى صلى الله

عليهم أجمعين .

الباب الحادى والأربعون

فى معنى ما قال الله تعالى فى عيسى بن من مريم عليها السلام
إنه روحه وكلمته ألقاها إلى مريم

فإن قيل : ما معنى تسمية الله لعيسى عليه السلام - روحا وكلمة ؟
قيل له : لما كانت الأرواح تحيا بها الأجساد . وكان كتاب الله عز وجل
بيانا ، يبين به للناس ، ما يأتون ، وما يتركون . فإذا تبيينوا بكلام الله ما يبين لهم ،
حيوا بذلك ، فى دينهم . كما قال الله تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مُنِيقًا فَأَحْيَاهُ »
وكان المسيح يبين للناس عن ربهم ، ما يأتون ، وما يتقون . فإذا قبلوا ما يأتهم ،
حيوا فى دينهم ، وانتفعوا فى آخرتهم . وصاروا إلى الحياة الدائمة - سماه الله تعالى
روحا ، إذ كان يحى به العباد فى دينهم ، إذا قبلوا منه ، وانتفعوا به كما ينتفعون بأنوارهم
بأرواحهم .

وعلى هذا المعنى ، سى الله جبريل - عليه السلام - روحا . وصى القرآن
روحا .

وكذلك سماه كلمة ، إذ كان ينتفع به ، كما ينتفع بكلام الله عز وجل . فهذا
معنى تسمية الله تعالى المسيح روحا وكلمة . وبالله التوفيق .

الباب الثاني والأربعون

في التشبيه ومعانيه وبيان ذلك

قال الله تعالى : « فلا تضربوا الله الأمثال » .

قال الشيخ أبو الحسن البسياني : التشبيه أن يشبه الله تعالى ببعض خلقه ، فيما يصفه به ، أنه تعالى يبعثر ببعثر ، أو يسمع بسمع ، أو يعلم بعلم ، كالخلق . فذلك هو التشبيه .

قال المؤلف : وقد قالت المشبهة : إن الله تعالى خلق آدم على صورته ، وكذبوا على الله رب العالمين .

* * *

الباب الثالث والأربعون

في نفي التشبيه عن الله عز وجل

قال الله تعالى : « فَلَا تَغْزِرُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ » .

إن قال قائل : لم قلت : إن الله تعالى لا يشبه الأشياء ، ولا تشبهه ؟

قيل له : لأنه لا يخلو من أن يشبهها من جميع الجهات أو بعضها .

فإن أشبهها من كل الجهات ، كان حكمه حكمها . وقد قدمنا ذلك .

وإن أشبهها من بعض الجهات ، لكان مشبها لها ، من حيث أشبهها . تعالى الله

عن ذلك .

فإن قال قائل : فإذا علم العبد أن العالم محدث ، فكيف يعلم أنه لا يشبهه شيء

منها ، ولا تشبهه ؟

قيل له : يعلم بما نشاهد من المحدثات فيما بيننا : أن كل صفة لا تشبه صانها ،

كالكتابة لا تشبه الكاتب . والبناء لا يشبه الباني . فإن علم ذلك استدل بما ظهر

له من ذلك ، على ما غاب عنه . فعلم أن البارئ عز وجل ، لا تشبهه الأشياء ، ولا

تشاكله . وقد قال الله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ » أي ليس هو كالأشياء

تعالى الله عن ذلك .

الباب الرابع والأربعون

في القول في ذات الباريء

أشخص هو أم لا ؟

والرد على المشبهة

المراد بذات الله إثباته والإخبار عنه ، بأنه ليس كمثل شيء نفسه ذاته .
وذاته إثباته لا غير ذلك ؛ لأنه تعالى ليس بذى جسم ، لأنه تعالى لو كان جسما
من الأجسام ، لكان طويلا عريضا عميقا ، لا يخلو من الحدود والنهاية والأعراض .
فهذه صفة الجسم . ولولا ذلك لم يكن جسما ، وكانت جواهر .

ومن كان لا يخلو من الحركة والسكون ، والنهاية والحدود والسكان ، كان
محدثا مخلوقا ، إذ لم يقدر على أن لا يكون محدودا ذا نهاية وأقطار ومن الحركة
والسكون والتأليف والأبداض . جل الله عن ذلك وليس عز وجل بعرض ، إذ
العرض لا يقوم بنفسه . وإنما يقوم بفهمه . وهى الجواهر والأجسام . فليس خالق
الأجسام بجسم ؛ لأن خالق الأجسام لو كان جسما لكان خلقا من الأجسام تقديره
قويا . فلما استحال ذلك علمنا أن خالق الأجسام ليس بجسم . ولو كان خالق الأشياء
جسما أو جنة ، لكان لا يخلو من أن يكون يقدر أن يزيد في جسمه أو جنته ،
أو لا يقدر .

فإن كان يقدر على ذلك ، فقد تفهم عما هو عليه . ومن جُلّه التغيير والزوال
والزيادة والافتقار ، فهو محدث ، مع أن زيادة الجسم في العظم ، لا بد لها من
نهاية ، ومن كان ذا نهاية وبداية ، فهو مخلوق مقصور على تلك النهاية والحدود .

وإن كان لا يقدر أن يزيد في جسمه، أو جثته، فهو عاجز. والعاجز ليس بإله
قدير، مع أن الهواء الذي تزيد فيه جثته، لا يخلو من أن يكون هو أم غيره.
فإن كان غيره، فقد صح أن معه غيره، وبطل التوحيد. وإن كان هو فهذا هو
المحال؛ إذ أحدث الله صفة لا تعرف؛ لأن زيادة الجسم لا يكون ذلك إلا بقصى
وهوى، ليزداد فيه الجسم.

فإن قيل: فكيف هو؟

قيل له: لا كيفية لله؛ لأن قولك: كيف إشارة مفك إلى كأي شيء هو.
والله تعالى ليس كمثل شيء. وكذلك أين هو سؤال عن المكان. ولم يزل الله،
ولا مكان له. ثم خلق المكان، فكان المكان، بعد أن لم يكن مكانا لهذه
الأجسام.

فإن قال قائل: ما تفكر أن يكون الباري جسما لا كالأجسام.

قيل له: إن الأجسام المعقولة المسماة، مع أهل اللغة، أنه ما كان على هذه
الصفة المعقولة معهم، في الطول والعرض والعمق. وقولك: جسم لا كالأجسام،
فقد نفيت عنه معنى الجسمية، وذكررت ما لا يعقل في للشاهد، فيما بيننا. وما يعرف
في اللغة، كأنك قلت جسم، وليس بجسم. فهذا محال ونقض. ولو جاز أن يكون
جسما لا كالأجسام، لجاز أن يكون إنسانا، لا كالإنسان، في الجسمية، من الطول
والعرض والعمق والتأليف والحركة والسكون. فلما فسد ذلك، فسد قولك:
جسم لا كالأجسام.

وإن قلت : فهو جوهر .

قلنا : إن الجوهر متغير ، محيط به الهواء ، محتاج إلى التقرار والمكان ، متحرك أبدا . ومن كان بهذه الصفة ، فليس بإله عظيم ، على كل شيء قدير ؛ لأن الجوهر لم يخل من المكان والحدود ، وقبول الأعراض . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والأربعون

في نفى جوارح الصورة عن الله تعالى

إن قائل قائل : لم نفيت عن الله صفة الجوارح . وقد قال الله تعالى :
« ويحذركم الله نفسه - ويبقى وجه ربك » ؟

وقال : لما خلقت بيدي . والأرض جميعا قبضته يوم القيامة . والسموات
مطويات بيمينه وعلى ما فرطت في جنب الله . ويوم يكشف عن ساق . ونفخت فيه
من روحي . هو قائم على كل نفس .

وقال : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام » يوم القيامة ، وغير
ذلك من الآي .

الجواب : أن للقرآن تأويلا وتفسيرا . فمن تأوله على خطئه وهواه ضل . وذلك
أنه إذا مرت بفا آية من هذه الآي . فأخبر تعالى بما يوجب شيئا من ذلك ، يؤمن
به . وينزه الله أن تكون له جارحة ، أو جزء ، أو بعض ، أو شبه ، أو مثل . وبكل
تأويل ذلك إلى الله . ويؤمن به . ويقول : لا يعلم تأويل ذلك إلا الله .

وقال بعض : إنا نعلم أن الله أنزل كتابا ، بلغة العرب ، كما ورد من الآي
والأخبار ، ليس فيها ما يخرج من لغة العرب . فلا بد مما يطلب معناها ، عما تقتضيه
اللغة . فإن وجدنا لذلك اللفظ في اللغة معاني ، تجوز جميعها على الله تعالى ، وإثباته
في وصفه . ثم إنا نقطع بنفي ما يوجب التشبيه والتمثيل والتعطيل ، في وصفه . ويجوز
أن يكون في معناها أحد ما يجوز في وصفه ، فيحمله على ذلك على سبيل التجويز
والاحتمال ، لا على سبيل القطع واليقين . بل نقول : يحتمل أن يكون كذا وكذا ،
بما هكذا .

وكذلك ما يجوز إثباته ، ويقطع بأنه لا يكون معناه ، ما يوجب تشبهاً بخلقه ،
أو إثبات عضو وبعض ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .
وقيل : كل ما وصف الله تعالى به نفسه ، مما له المعاني الكثيرة ، فأحقها به عز
وجل ، ما وافق صفاته الذاتية . والله العرفيق .

الباب السادس والأربعون

في النفس وتفسيرها

والرد على من قال : إن الله تعالى نفساً منفوسة

النفس في لغة العرب : على معان مختلفة .

فمنها : ما يراد به النفس المنفوسة . وهو كقوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » .

ومنها : ما يراد به التوكيد ، كقولهم : هذا الحق نفسه . ومنه قول موسى - عليه الصلاة والسلام - إني ظلمت نفسي ، أي إني ظلمت لا غير ذلك .

والنفس : الرأي والإرادة . كقولهم : نفس فلان في كذا وكذا ، أي إرادته فيه . وهو بين نفسين وإرادتين .

ومنه قول الحكيم يذكرك حماراً :

يذكر من أنى ومن أين شربه يؤامر نفسه كذا المهجمة الإبل

والنفس : الضمير وما في قلب الإنسان .

والنفس : العين التي تصيب الإنسان .

والنفس : الدم . ومنه قولهم : نفست المرأة . وامرأة نفساء .

وأما النفس المنفوسة عن الله فمنفية ؛ لأنها لا تكون إلا للمخلوقين ؛ لأنهم بها يحيون ، وبما يموتون . والله تعالى لا يشبهه شيء من خلقه . تعالى الله عن ذلك .

وأما قوله تعالى: « ويحذركم الله نفسه » يريد عقوبة . وقوله: « تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك » يقول: تعلم غيبي ولا أعلم غيبك . ويمحوز تعلم ما عفى ، ولا أعلم ما عفاك ، إلا ما علقني من أمرك وحكمك . والعند هاهنا الحكم . يقول القائل: هذا ما عفى ، يريد هذا في حكمي . ويمحوز أن يقول: هكذا في علي .

وقيل في قوله تعالى: « ويحذركم الله نفسه » . أي يحذركم إياه أن يعاقبكم إن عصيتموه . وقوله تعالى: « كتب ربكم على نفسه الرحمة » . أي على ذاته لا على شيء سواه . ومنه قوله تعالى: « إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم » أي لذاتكم ، وأنكم لا أنفركم .

والنفس : القوة . تقول العرب ، ما له نفس ، أي قوة . وبالله التوفيق .



الباب السابع والأربعون

في الروح وتفسيرها

ونفى الروح المعقولة عن الله تعالى

والرد على من يثبت لله تعالى روحاً

الروح : النفس . يقال : خرجت روح فلان ، أى نفسه .

والروح : جبريل - عليه السلام - قال الله تعالى : « نزل به الروح الأمين » .

يعنى جبريل .

والروح : ملك عظيم يقوم يوم القيامة وحده صفا . قال الله تعالى : « يوم

يقوم الروح والملائكة صفا » وقال تعالى : « ويسألونك عن الروح قل الروح من

أمر ربى » والروح : النفخ ، سمي روحا ، لأنه يخرج من الروح وقال ذو النونية ،

يذكر نارا اقتدحها :

قُفِلَتْ لَهُ : ارفعها إليك وأحيها بروحك واقبضها فنية قدرا

أى أحيها بنفخك .

وسمى المسيح روح الله ، لأنه نفخة جبريل - عليه السلام . في ذرع مريم -

عليها السلام .

ونسب الروح إلى الله ؛ لأنه كان بأمره . ويجوز أن يكون سمي روح الله ؛

لأن بكلمته كان . قال الله تعالى له : كن فكان .

وكلام الله : روح ، لأنه حياة الجاهل ، وموت الكافر .

ورحمة الله روح . قال الله تعالى : « وأَيُّدُهُ بِرُوحٍ مِنْهُ » أى رحمة . ومن قرأ بروح وريحان ، بضم الراء . فقال : رحمة ، ورزقا . قال أبو عبيدة : فروح وريحان ، أى حياة وبقاء لا موت فيه .

ومن قرأ روح بفتح الراء ، أراد الرحمة وطيب النسيم .
وقد تكون الروح : الرحمة . قال الله تعالى : « ولا تَيَاسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ » أى من رحمة الله . سماها روحاً ، لأن الروح والراحة يكونان بها .
قال المؤلف : وسمى الله تعالى عيسى روحاً ، أى كأنه حياة من الله لقومه من الهلاك . وهذا مجاز بأن الله تعالى ، جعل للفجاة من الفار حياة .
والهلاك فيها موتاً . فكان إرسال الله تعالى عيسى إلى قومه حياة لهم . وإنما هذا اختصاص من الله ، اختصه به . وكلمته ألماها إلى مريم . والكلمة من الله ، بأن قال له : كن فكان فميسى خلق من خلق الله . قال له : كن فكان ، وروح منه أى وحياة لقومه من الهلاك . والله أعلم . وبه التوفيق .

الباب الثامن والأربعون

في العين وتفسيرها

والرد على من زعم أن الله عيناً كالأعين للمعقولة تعالى الله عن ذلك

العين في كلام العرب : على معان مختلفة ، كتبت شيئاً للحاجة إليه .

فمنها : ما يراد به الجارحة التي في الرأس .

ومنها : ما يراد به الحفظ والمحافظة .

ومنها : ما يراد به الدلالة .

ومنها : ما يراد به المعقوبة .

ومنها : ما يراد به الجودة .

ومنها : ما يراد به الجاسوس .

فأما العين التي يراد بها الجارحة ، المركبة في الرأس المصورة ، فهي عن الله

مفغية ، من قبل أن كل جارحة محدودة . والله تعالى ، ليس بمحدود ، ولا يختلف

بعضه عن بعض ؛ إذ لا أبعاض له فيختلف ولا متغاير ؛ إذ لا جنس له . ولا مؤتلف ؛

إذ لا أبعاض له فيما تلتف .

وإنما الباريء إله ، لا إله سواه ، قدير لا بقدرته هو غيره ، عالم لا بعلم هو غيره ،

سميع لا بسمع هو غيره . بصير لا ببصر هو غيره . وكل ذلك ليس قديراً بقدرته

ولا علماً بعلم ، ولا سميعاً بسمع .

وإنما الباريء قدير بنفسه ، عالم بنفسه ، لا بشيء سواه . نفسه ذاته . وذاته :

إثباته . فهذه صفة من ليس كمثل شيء .

وأما العين التي يراد بها الحفظ ، كقولهم : أنت بعين الله ، أى أنت في حفظ الله أى ليس تخفى على الله .

وأما ما يراد به العقوبة ، نقولهم : أصابتك عين من عيون الله ، أى عقوبة ، ونقمة من نعمانه .

وأما ما يراد به الهداية ، نقولهم : هذا عين العدو ، وعين الخليفة . يريدون بالعين - هاهنا - الإنسان نفسه .

وأما ما يراد به الجودة . نقولهم : هذا عين مالنا وغنمنا ، وعين السوق ، أى خير شيء في سوقنا ، وخير مالنا وغنمنا .

وأما قول الله تعالى : « وَاصْنَعِ عَلَىٰ عَيْنِي » أى بملئ وحفظي . وقوله : « تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا » : أى بحفظنا وعلمنا ، حيث لا يخفى علينا . وفي العين أكثر من هذا . ولكننا اختصرنا هذا .



القول التاسع والأربعون

في الوجه وتفسيره

والرد على من قال : إن لله وجهاً حقيقياً - تعالى الله عن ذلك

الوجه - في لغة العرب - : على معان كثيرة: أحدها أن يراد به الشيء نفسه .
كقولك : هذا وجه الأمر ، وجه للرأى ، وجه القوم والمقاع إذا أخبرت عن
الشيء بيمينه . وإني لأكره أن أرد وجهك ، أى أردك ، لا أنه عنى بوجهه ،
دون جسده .

وتقول: كيف وجه العمل في هذا الأمر؟ أى كيف السبيل إلى التوصل إليه .
ويقال : ما أعرض وجه فلان . وافلان وجهه في شرفه ، يراد به الانبساط
في تجارتيه ، والقدر عند قومه .

ويقال : فلان من وجوه قومه ، أى من عظمائهم .

والوجه : هو الوجه الذى فى الرأس . وكل هذه المعانى عن الله منفية ، إلا
الذى يقال : إن وجه الشيء هو الشيء .

وأما الباري عز وجل ، عز أن يكون ذا وجه ، كالوجوه التى فى الرأس ؛
لأن ذلك لا يكون إلا فى الأجسام والصور . والله تعالى ليس بجسم ولا صورة ،
لأنه يقول : « هو الله الخالق الباري المصور » والحكيم لا يمتنع على خلقه بالمعنى
الذى هم عليه به ، فيكون مثلهم - تعالى الله عن ذلك .

وقوله تعالى : « إنما نطعمكم لوجه الله » أى لطلب ثواب الله .

وقيل: لطلب رضى الله . وقوله : « فَمَ وجهُ الله » أى فَمَ الله « ويبقى وجه ربك » أى ويبقى ربك ، لأنه تعالى يفتى سائرهم إلا وجهه - تعالى الله عن ذلك .
وقوله : « كل شيء هالك إلا وجهه » أى إلا هو . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخمسون

في نفى السمع المعقول عن الله عز وجل

السمع: العلم، كقولك للرجل الذي قد سمع كلام زيد . تقول له: اسمع مايقول، بمعنى اعلم مايقول زيد . وتيقفه وتثبت ذلك . والسمع الذي من الآدميين : صوت يطرق عصبتي الأذن ، فيأتى ذلك الصوت إلى القلب . فذلك عن الله منفي ؛ إذ الباريء - عز وجل - ليس بصورة ، يحتاج إلى ماوصفناه، لضعف جسمه وامتهانة نفسه ، إذ لا يقدر على شيء إلا ما دبره مدبر، فهو على مايدبره به، من تدبير مدبره، الذي هو غيره . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وإنما قال الله تعالى : « ليس كمثله شيء » وهو السميع البصير « يعني العليم . والسمع والبصر من الباريء - هاهنا - من العلم والسمع . والبصر من الباريء ، يوصف بذلك من صفات ذاته عز وجل ، لم يزل سميعاً بذاته ، ولم يزل بصيراً بذاته ، لا بشيء سواه . والله تعالى يحل عن ذلك وبه التوفيق .

الباب الحادى والخمسون

فى البصر وتفسيره

والرد على من قال : إن الله بصيرا كالخلقين - تعالى الله عن ذلك

البصر على معان : منه العلم ، كقولك للرجل الذى قد سمعت أنت وهو ، من زيد كلاماً . فقلت لصاحبك : أبصر وانظر ما يقول زيد .

المعنى : إنك اعلم . وليس هنالك شئ يبصر بعين ؛ لأنه كلام عرض ، قد نطق به فخرج وذهب وإنما معنى اعلم وتبين ، ما يقول زيد فى كلامه .

والبصر : هو النظر بعيينه وذلك عن الله منفى ، لأن ذلك لا يكون إلا للخلقين ، لأن الذى يسمع بسمع ، وببصر ببصر محتاج . والمحتاج فقير ، والفقير ليس بإله قدير - تعالى الله ، وجل عن ذلك . وبالله العون .



الباب الثاني والخمسون.

في النظر إلى الباري وتفسيره

والرد على من أضافه إلى الله تعالى وحقيقه عليه

النظر في كلام العرب على معان كثيرة : منها : نظر على وجه الانتظار .

ومنها على وجه الاتسكال .

ومنها على وجه الاختيار .

ومنها على وجه الحكم .

ومنها على وجه التثبيت .

ومنها على وجه الصلة والمائدة والرحمة .

ومنها على ما هو علم ، ونظر جهرة .

فما هو على وجه الانتظار ، كقولك : ما أنظر إلا إلى فلان . ولعل فلانا

عنه غائب . وإنما يعنى ما يكون من الآية . والنظر على وجه التوكل ، كقولك : إنما

أنظر إلى ما يرزقني الله من فضله . وكذلك على ما يجري من ذلك ، على يدك لي .

ونظر الاختيار ، كقولك : اللهم انظر لي ، أي اختر لي .

والذي على وجه الحكم ، كقولك : انظر بيننا ، أي احكم بيننا .

والذي على وجه التثبيت ، كقولك لآخر : انظر ما يقول فلان ، أي تثبت .

ونظر العلم ، كقولك : انظر إلى قول زيد ، أي اعلم ذلك .

وكذلك قول الله تعالى : « انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض » « وانظر

كيف ضربوا لك الأمثال » ونحو ذلك . معناه : اعلم ذلك .

وأما نظر الجهرة ، فهو معاينة الشيء ورؤيته ، والإدراك له ، والإحاطة به .
 وذلك عن الله مفنى - تعالى الله عن ذلك ، إذ الباريء ليس بجسم محدود ،
 ولا جوهر محدود ، ولا ذى شخص محدود ، ليقع عليه النظر . ولا له تعالى كيفية ،
 ليقع للنظر على تلك الكيفية ؛ لأن الأبصار لا تدرك إلا ما يشبهها ، فى الكيفية
 والحدود . والبارىء ليس كمثل شيء . وأبصار المخلوقين لا تقع إلا على محدود ،
 تحيط به أبصارهم ، وتدركه . والبارىء جل وعلا يقول : « لا تدركه الأبصار
 وهو يدرك الأبصار » كما قال الله تعالى ، بأنه يطعم ولا يطعم .

فإن كانت الأبصار تدركه فى الآخرة ، فهو أيضا يطعم فى الآخرة ؛ لأن مدائح
 الله لا تنزل فى الدنيا ولا فى الآخرة . ومن قال : إنه فى الآخرة يكون مثله شيء .
 وإنما قوله : ليس كمثل شيء فى الدنيا خاصة ، فهذا منكسر من القول وزور ، تعالى الله
 عنه علوا كبيرا . فقوله تعالى : « وجوه يومئذ ناضرة » من النضارة وهو الحسن
 والكمال . وهو بالضاد « إلى ربها ناظرة » وهو بالظاء ، أى مفتطرة إلى ثواب
 ربها . كما تقول : إنى لأنظر إلى ما يأتينى من فلان . وليس ثم نظر بعين . وإنما
 يعنى : إنى لملتظر لما يأتينى من فلان .

وقول الله تعالى : « وجوه » يعنى أنفس وأجسام ، لا يعنى بالوجه الذى
 فى الرأس ألا ترى إلى قوله تعالى : « وجوه يومئذ باسرة » يعنى بالكفرة
 الفجرة .

فنظر أهل الجنة إلى ربهم ، إنما هو انقطارهم إلى رزقه ، وإكرامه وخيره .
 وقولهم : إنهم ينظرون الباريء يوم القيامة ، أو فى الجنة فكذب . تعالى الله عن

قولهم ؛ لأنه لا يخلو من أن يكون ينظرونه بكايته ، لا يخفى عليهم منه شيء فقط ،
أو يكونوا ينظرون بعضه دون بعض .

فإن كانوا ينظرونه كله ، لا يخفى عليهم منه شيء . فقد أحاطوا به . والمحاط
به صغير ، والمحيط به أكبر منه ، تعالى الله عن ذلك . وأن يكون يخفى عليهم منه
شيء . فالذي خفى غير الذي لم يخف . وهذه صفة المتباير المختلف المتبعض ، تعالى
الله عن ذلك .

* * *

الباب الثالث والخمسون

في اليد وتفسيرها

والرد على من زعم من المشبهة أن الله يدامعقولة تعالى الله عن ذلك

اليد في لغة العرب : على معان كثيرة . منها : ما يراد به الشيء نفسه .
ومنها الملك والقدرة .

ومنها : العطية والمنة .

فالذي يراد به للشيء نفسه ، كقول الله تعالى : « إِمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ » أى لما خلقت
أنا ، دون غيرى . واليد - هاهنا - : صلة ، كقوله تعالى : « ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ يَدَاكَ »
أى قدمت أنت أيها العبد . واليد صلة .

وكذلك قوله تعالى : « أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمَلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا »
أى ما خلقنا نحن .

وأما اليد التى يراد بها الملك ، فكقولك : الملك فى يد فلان ، يريد أن فلانا
لذلك مالك ، وله قاهر ، وعليه قادر .

واليد التى يراد بها العطية والمنة ، كقولك : إن لى عندك يدًا . يعنى للعطية
والمنة . وتصدىق ذلك قوله تعالى : « إِن الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ
فَوْقَ أَيْدِيهِمْ » يعنى منة الله فوق منتهم .

واليد أيضا : النعمة السابقة . وهى الأيدى . وقوله تعالى : « بِلْ يَدَاهُ
مَبْسُوطَتَانِ » أى نعمتاه : نعمة الدنيا ، ونعمة الدين .

وقيل : نعمته وقدرته دائمتان ، لا يقبضهما شيء . وقوله تعالى لداود : « ذرُ الأيدي » أى ذر القوة .

وأما اليد المركبة فى الجسد ، فهى عن الله منفية ، لأنها جارحة من جوارح الجسد ، المتبعض أبعاضا متألفة إلى بعضها البعض - تعالى الله عن هذه الصفة ، وجل وعلا علوا كبيرا .

* * *

الباب الرابع والخمسون

في اليمين وتفسيرها

والرد على من أثبت لله تعالى يميناً معقولة

اليمين في لغة العرب ، على معان .

فمنها : ما يراد به الشيء نفسه .

ومنها : القدرة .

ومنها : الرفعة .

ومنها : الحلف .

ومنها : القوة .

فأما ما يراد به الشيء نفسه ، فكقولك : هذا ملك يميني ، يعني هذا ملكي .

وأما ما يراد به القدرة ، فقوله تعالى : « والسماوات مطويات بيمينه » .

وأما ما يراد بها القوة ، فقوله تعالى : « لا أخذنا منه باليمين » أي بقوة منا عليه .

وأما ما يراد به الرفعة ، فقولهم : فلان عقدنا باليمين ، يعنون بالمنزلة الرفيعة .

وأما ما يراد به الحلف ، فقوله تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم » .

وأما ما يراد بها الجارحة ، فهى عن الله منفية ، إنما تكون الجارحة للأجساد

المقبضة ، المتألف أبماضها ، بعضها إلى بعض - تعالى الله عن ذلك .

الباب الخامس والخمسون

في القبضه وتفسيرها

والرد على من أضافها إلى الله - عز وجل

القبضة في كلام العرب ، على معان :

منها : ما يراد به الملك والقدرة . تقول : ما فلان إلا في قبضتي ، أى في ملكي
وقدرتي . وتقول : فلان قبض الدار ، يعنى ملكها ، وصارت له . وقبض المال ،
وقبض البلد ، يعنى ملكها ، لا أنه قبض على البلد ذات الفراسخ الواسعة بيده .
ومنها : ما يراد به إفناء الشيء ، كقولك : قد قبضه الله إليه ، يعنى أفناه
الله . فقوله عز وجل : « والأرضُ جميعاً قبضته يومَ القيامة » يعنى في قدرته .
والقبضة : ملك الله وقدرته . قال الشيخ أبو الحسن البسياني ، في قوله تعالى :
« والسمواتُ مطوياتٌ بيمينه » أى ذاهبات فانهايات بقدرته « والأرضُ جميعاً
قبضته » يعنى في قدرته .

قال : واليمين : ملكه .

واليمين : قدرته .

واليمين : مفعله .

والقبضة : ملكه أيضاً وقدرته .

قال : لا نصفه كالمخلوق ؛ لأنه قد نفى عن نفسه شبه المخلوقين . وقد قال الله

تعالى : « فلا تضربوا لله الأمثال » .

قال : هو لا تضربوا لله الأشباه .

وقوله تعالى : « يقبض ويبسط » أى يقتدر ويوسع . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السادس والخمسون

في الأصابع وتفسيرها

ونفيها عن الله عز وجل

الأصابع في لغة العرب : على معان :

منها : القدرة ، كقولك : ما فلان إلا في خفصرى وبين أصابعى ، يعنى به تثبيت القدرة على فلان ، أى أنا عليه قادر ، وأنا له قاهر . وليس يريد أن الخفصر قد حوته ، وقبضت عليه . ولعل فلانا يكون أعظم منه جسما ، وأشد بطشا . والسكن المراد بذلك ، تثبيت القدرة عليه .

ومنها : القبضة بالأصابع . فتلك عن الله منفية . وقد قدمنا ذلك .

وأما ما رووا في آثار قومنا : أن قلب ابن آدم بين أصبعى الله ، يميله كيف شاء . وفي نسخة : يقلبه كيف شاء . فإن كان الحديث حقا ، فمعناه عندنا : أنه منل لهم قدرته ، بأوضح ما يعرفون من أنفسهم ؛ لأن الرجل منهم لا يكون على شيء أقدر منه ، إذا كان بين أصبعيه . ألا ترى إلى قولهم : ما فلان إلا في يدى ، أو في خفصرى . يريدون تثبيت القدرة عليه ، كما قدمنا الكلام في ذلك . والله التوفيق .

الباب السابع والخمسون

في الجنب وتفسيره

ونفى الجنب المعقول عن الله - عز وجل

الجنب على معان . تقول العرب : إنما احتمل الأذى في جنب فلان ، أى في رضاه ومحبه .

ويقال : ما صنعت في جنب هذه للقصة شيئاً ، يريدون أنك لم تصنع شيئاً .
والقصة لا جنب لها ؛ إذ ليست بجسد .

وقوله تعالى : « يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله » أى في أمره وطاعته ؛
وعن مجاهد . قال : « في جنب الله » أى في أمر الله .

وأما الجنب الذى هو الجسد ، فنفى عن الله تعالى ؛ إذ ليس البارئ جسماء .
وقد بينا فساد ذلك . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والخمسون

في الساق وتفسيرها

وفى الساق المعقولة عن الله - عز وجل

الساق في لغة العرب ، لها معان . قال الله تعالى : « يومَ يكشف عن ساقٍ »
والمعنى : عن شدة يوم القيامة .

وقال ابن عباس : عن الأمر الشديد . وأنشد :

قد قامت الحرب على ساق

وقال الحسن : عن ساق الآخرة . وهو الستر بين الدنيا والآخرة .

ويقال : كشفت الحرب عن ساق : إذا اشتد أمرها . قال قيس بن زهير :

إذا شممت لك عن ساقها فوبها ربيع ولا تسأم

وتقول العرب للرجل ، إذا وقع في أمر عظيم ، يحتاج فيه إلى جِد وجهد ،
ومقاساة الشدة : شمر عن ساقه . فاستعير كشف الساق ، عن موضع الشدة ، لا أنه
يرفع ثوبه ، ويكشف عن ساقه . فلو كان الكشف للساق إلا لمعنى واحد ، ما ذكرت
هذه الأقاويل . والكن الباري أنزل كتابه بلغة العرب ، وخاطبهم بما يتعارفونه
في لغتهم ، من الكشف عن الشدة . فقال لهم الله تعالى : « يومَ يكشف عن ساقٍ »
يعنى عن شدة يوم القيامة وأهوالها ، كما أخبر عنها - عز وجل - فقال : « يومَ
ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس
سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » فخوف الله تعالى عباده .

فقال : « يوم يكشف عن ساق » عن شدة أهوال يوم القيامة . وعظم أمرها ، لا أنه تعالى قاعد لهم على كرسي القضاء كما زعموا ، فيفكروه ، ويكادوا يباطشونه ، فيكشف لهم عن ساقه ، فيعرفونه عند ذلك . فهذه خرافات ، لا يتحققها ذو عقل ويعتدقها . نعوذ بالله من الضلال ؛ لأنه إذا جلس على الكرسي فقد صار الكرسي أقوى منه ؛ لأنه له حامل . وقد صار الهواء أكبر منه ؛ لأنه له حاو . نعوذ بالله من الخيبة . وتعالى ربنا وجل عن ذلك .



الباب التاسع والخمسون

في القدم وتفسيرها

ونفى القدم المعقولة عن الله - عز وجل

زعم أهل الجهل أن الباري تعالى له قدم ، وأن جهنم لا تمعلى من سكانها حتى يضع فيها قدمه ، فنقول : قط قط ، فتمعلى حينئذ وتنزوى . وهذا كلام لا يلتفت إليه أحد لاسعجانه ؛ لأن القدم متناهية ، لها حدود ونهاية . وقد أحاطت جهنم بزعمهم ، فقد صار معبودهم مُتفاهيا ، محيطا به الهواء ، إذا كان قدمه ، قد أحاطت به جهنم . فكلية قد أحاط به الهواء إذا .

فهل يستطيع أن يزيد في خلقه أم لا ؟

فإن قالوا : نعم ، فقد حلقه الحوادث في الزيادة والنقصان . ومن حلقه الحوادث فحدث .

وإن قالوا : لا يستطيع ، فقد حلقه المعجز . والعاجز ليس بإله قدير . نعوذ بالله من الحيرة والخذلان .

الباب الستون

في ذكر القيام ونفى الانتصاب على الأقدام عن الله - عز وجل

زعم أهل الجهل أن الله تعالى يقوم على أرجل له وأقدام ؛ لقوله تعالى : « أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت » وقوله تعالى : « الله لا إله إلا هو الحي القيوم » أفليس يعلم أهل اللب والعقل ، أن القائم القيام المعقول ، الذي هو الانتصاب على القدم ، قد احتاج إلى ما يقوم به . وعليه فلا يخلو من ذلك . واحتاج فته . والفقه ليس بإله غنى عن العالمين ؟

وإنما معنى قول الله عز وجل : « الحي القيوم » الحي الدائم البقاء لا تغيره الأحوال . ولا يجرى عليه الزمان .

والقيام : هو القائم بتدبير الخلق ، في إنشائهم وأزاقهم وأمورهم . يعز من يشاء ، ويذل من يشاء . ويفي من يشاء ، ويقفر من يشاء ؛ ويعافي من يشاء ، ويمرض من يشاء . ويحيي من يشاء ، ويميت من يشاء . ويوجد من يشاء من العدم . ويعدم من يشاء بعد الوجود ؛ إذ كل يوم هو في شأن - كما قال - : « كل يوم هو في شأن » . وقوله تعالى : « ولمن خاف مقام ربه جنتان » يعني بالمقام الذي ، أضافه إلى نفسه ، من جهة الملك ؛ فإنه لا مالك لذلك المقام غيره ؛ لقوله تعالى : « مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ » . وقوله : « لمن الملكُ اليومَ الله الواحد القهار » .

ويقال : معنى القيام : أن من خاف ذلك المقام ، الذي يقرم فيه بين يدي الله يوم القيامة .

وقيل بالمقام : عظمة الله . إن لمن خاف عظمة ربه جنتان لا أنه مقام ، وانتصاب على أقدام . تعالى الله عن ذلك .

الباب الحادى والستون

فى نفى الكلام المعقول عن الله تعالى

زعم أهل الخلاف للمسلمين أن الله تعالى متكلم ، وأن كلامه فعله ، وخلق من خلقه ، وأنه خلق كلاماً ، به تكلم بالكلام المعقول .

وحجتهم : قول الله تعالى : « إنما أمرنا بشئء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون » فقالوا : إنه يقول للأشياء : كونى بالكلام المعقول - تعالى الله عن ذلك . إنما يلفظ بالكلام المعقول ، من كان ذا لسان وشفقتين ، وقلب وجوف والبارىء - عز وجل - غنى عن ذلك ؛ لأنه لا يحتاج إلى لسان وشفقتين ، وقلب وجوف ؛ لأن المحتاج ليس بإله عظيم ، على كل شئ قدير . وهو خلق كلاماً ، به تكلم ، وأنه يكون الأشياء بقوله : كونى . وكان قوله : كن مخلوقاً ، لكان يحتاج إلى قول آخر . وكل قول يحتاج إلى قول آخر ؛ لأن كل قول بقول ، وقول بقول فاسد ؛ إذ لا يقناهى ، ولا يوقف عنده .

وإنما البارىء - عز وجل - إذا أراد شيئاً كان ، لاغير ذلك . ولا يقول له : كن فيكون بقول ؛ إذ ليس هنالك كلام من للبارىء . وإنما أخبر الله تعالى ، عن سرعة كون المراد ، إذا شاء كونه ، لا أنه يقول له ، بقول : كن ، فيكون بقول - تعالى الله عن ذلك .

وقولهم : إنه خلق كن فكون بها الأشياء فباطل ؛ لأنه تعالى ، لو خلق كن ، خلقتها بكن . وكن بكن ، وكن بكن لا يقناهى . فلما فسد ذلك ، دل أن الله تعالى ، لم يخلق كن ، بها كون الأشياء - تعالى الله عن ذلك .

الباب الثانى والستون

فى الضحك وتفسيره

ونفى الضحك المعقول عن الله - عز وجل وعلا

قال المؤلف: زعم أهل الجهل : أن الله تعالى يضحك لهم يوم القيامة حتى تبدو نواجذه . فوصفوا الله تعالى بأقبح الصفات ، بالجسم والجوارح والآلات ؛ لأن الذى يضحك الضحك المعقول ، الذى نعرفه من العباد . الإيضاح والإشراق والانفتاح للفم ، وظهور الأضراس من بين الشفتين . وذلك عن الله منفى ، لأن إشراق الوجه واللون وإيضاحه ، وانفتاح الفم ، وظهور الأضراس من بين الشفتين ، لا يكون ذلك إلا الأجسام المحدودة . وقد بينا نساد ذلك ، فى مقدم الكتاب ، من أن الله تعالى ، ليس بجسم . بل الضحك من الله للمعباد يوم القيامة: أن يلقى المؤمنين بارتهم - عز وجل - بالبشرى والسرور فإذا أقامهم الله تعالى نضرة ومرورا ، كما قال الله تعالى وإذا لقوا الله تعالى بفائل معه وبشرى ، ضحكوا واستبشروا لذلك ؛ كما قال الشيخ أحمد بن الفضر العمائى - رحمه الله .

وقولهم لله : يضحك للذى أطاع له ، يوم الحساب من الأمم . وذلك أن يلقاه منه بفائل ، وبسطة جود ، ليس من بعدها عدم .

الباب الثالث والستون

في القوة وتفسيرها

ونفى القوة المعقولة العرضية عن الله رب العالمين

زعم أهل الجهل والضلال : أن الله تعالى قوى ، وأن قوته كالقوى المعقولة
فما بيننا العرضية ، إلا أنه شديد القوة . وكذبوا على الله تعالى ؛ لأن القوى العرضية ،
إنما تحمل الأجسام . وأما الباري عز وجل ، فيوصف بأنه قوى على الحقيقة ، يريدون
بذلك ، أنه قادر ؛ لأن القوة تنصرف على وجوه : القوة : القدرة . والقوة : الملئكة .
والقوة : العدد . والقوة : السلاح ؛ لأن القوة لا تتمم إلا القوة العرضية التي تحمل
الأجسام . فتلك عن الله منفية ؛ لأنه عز وجل ليس بجسم ، فتحل فيه الحوادث ،
وتطرق عليه الأعراض الطارئة - تعالى الله عز وجل عن ذلك .



الباب الرابع والستون

في النور وتفسيره

ونفى النور المعقول عن الله تعالى

زعم المفترين على الله : أن الله تعالى نور من الأنوار ، وجسم من الأجسام النورانية . وذلك لا يكون إلا للأجسام المحدودة ، القابلة للأعراض الطارئة - تعالى الله عن ذلك . ولكن الباري قال : « الله نور السموات والأرض » إنه الهادي يهدي من في السموات والأرض ؛ لأن الهدى والحق نور . والضلال والباطل والظلم : ظلمات ؛ لأن النور ما كان إلا ضوءاً مستغنياً والله تعالى سمي القرآن نورا ، والحق نورا ، والإيمان نورا ، والقرآن نورا .

وإنما سمي الله تعالى نفسه نورا ، على المجاز دون الحقيقة ، بل توسعا ومجازاً ، إذ كان النور محدثاً وعرضاً . والله تعالى لا يشبه المحدثات والأعراض ، بل ليس كمثل شيء . وهو السميع البصير .

الباب الخامس والستون

في الأمكنة والفواحي والأقطار

ونفيا عن الله - عز وجل

قال المؤلف : زعمت المشبهة أن الله تعالى فوق العرش على سبيل الاستقرار والجلوس ، وأنه ينزل ليلة النصف من شعبان ، إلى سماء الدنيا ، كذبا على باريء الملا - تعالى عن ذلك علوا كبيرا ؛ لأن الذي يكون فوق للعرش ، العرش أقوى منه وأقدر ، لأنه له حامل . والحامل أقوى من المحمول .

وكذلك الذي يكون في السماء ، فالسما أقوى منه ؛ لأنها حاملة له وحافية له ، لأقطاره وتفاهى أشخاصه .

وإنما قال الباريء : « أأمنتم من في السماء » فإنه تعالى فيها ليس بشخص . وإنما هو ومدبرها وحافظها ؛ إذ هو خالقها .

وقيل في تفسير هذه الآية : أأمنتم عقوبة من في السماء حافظ مدبر رازق خالق ، عالم سرهم وجهرهم . ولو كان في السماء حالا ، على الحقيقة ، أو قاعدا على العرش ، على الحقيقة ، ما قال تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا » وإنما معهم ، على العلم بهم ، والقدرة عليهم والإحاطة بهم ، والتولى لتدبيرهم وحفظهم . لا يغيبون عنه ، لا أنه معهم جثة وشخص - تعالى الله عن ذلك .

الباب السادس والستون

فى الزوال والحجى المعقولين ونفيهما عن الله - عز وجل

قال المؤلف : زعمت المشبهة أن الله تعالى ذو زوال وانتقال ، من مكان إلى مكان . فوصفوا الله تعالى بأقبح الصفات ؛ لأنه تعالى إذا زال من مكان إلى مكان ، فقد خلا منه ذلك المكان ، الذى زال منه ، وانتقل إلى غيره . ومن خلا من مكان ، وشغل بآخر ، فهو محدود ، له نهاية وحدود ، وانقطاع شخص ، لانهائيه . ومن كان كذلك ، كان الهواء أكبر منه ؛ لإحاطته وتناهيه ، وحدوده وصغره ، فى جنب كبر الهواء وسعته - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

وإنما معنى قول الله تعالى : « وجاء ربك والملائكة صففاً صففاً » أى جاء أمر ربك . وقوله تعالى : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام » يعنى هل ينظرون إلا أن يأتيهم أمر الله ، فى ظلل من الغمام ؛ لأن أمر الله إنما تنزل به الملائكة ، كما قال الله تعالى : « ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم » ليس أنه تعالى جاء به بذاته ، فوضعه بين أيديهم . ولكنه تعالى أرسل الكتاب إليهم ، على يدى رسل من الملائكة والأنبياء - عليهم السلام .

الباب السابع والستون

في الحجاب وتفسير ذلك

ونفيه عن الله عز وجل

قال المؤلف : زعمت المشبهة أن الله تعالى يتجلى لهم يوم القيامة ، فيروونه -
تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ؛ لأن التجلى على وجهين فمنه : ظهور الشيء .
والشيء قد يظهر بوجهين ، فيظهر جهره ، ويظهر بدلالة . ألا ترى إلى قول القائل :
قد تجلى لى هذا الشيء . وقد يكون ذلك للشيء ليس بشخص .

والذى يتجلى جهره ، لا يكون إلا جسمًا أو شخصًا من الأشخاص ، إذ
الأبصار لا تدرك إلا ذلك .

والتجلى من الخالق لا يكون إلا بالدلالات والبيّنات ؛ إذ ليس بجسم
ولا عرض .

ومعنى قول الله تعالى : « ولما تجلى ربه للجبل جعله دكا » أى تجلى للجبل ، آية
من آيات الله . وقيل : علامة من علامات يوم القيامة ، فلم يطلق الجبل حمل تلك
الآية ، فصار دكا .

وقيل : إن الجبل ساخ فى الأرض .

وقيل : تجلى للجبل جبريل - عليه السلام - فظن الجبل أن القيامة قد قامت ،
فصار دكا . والبارى - عز وجل - ليس بشخص محجوب بحجب ساترة ، فيتجلى
منها ، ويظهر بمدستره . وإنما حجب البارى العباد عن رؤيته هو ، لا أنه تعالى

محتجب عنهم . ولو كان - عز وجل - محتجباً مستترا ، لكانت الحجب أكبر منه ، إذ قد سترته . ولـ كان محجاً إلى الحجب . والمحتاج فقير ، ليس بنفي عن العالمين ، لأن الإله هو الغنى عن كل شيء ، ليس كمثل شيء .

وقول الله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب » المعنى : أن الرسول محبوب عن الله ، إذ كان الباريء - عز وجل - لا يجوز عليه الرؤية ؛ لأنه تعالى لا يرى لذاته . وهو يرى ولا يرى . والله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والستون

في نفى الارتفاع والعلو المعقول بالمسافة عن الله - عز وجل

قال المؤلف : زعم أهل الجهل أن الله رفيع رفع المسافة . وتأولوا قوله تعالى : « رفيع الدرجات » أى ذاته مرتفعة رفع المسافة - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ولو ارتفع الباري - عز وجل - رفع المسافة - كما زعموا - لانقطع حدوده وأقطاره ، وتفاهيه بالمسافة ، ولكان الهواء أكبر منه . وإن قالوا : إنما هو أكبر جنة لانقطاع حدود الأقطار ، كما زعم من زعم أنه جنة . وزعم : أنه جوهرة واحدة سبيكة ، افتراء على الله . فكل جنة أو شخص ، وإن كبر ، فله الحد والنهاية والهواء محيط بكلية ، من خلف حدوده ونواحيه - تعالى الله عن ذلك .

وإنما قال الله تعالى : « رفيع الدرجات » يعنى يرفع درجات من يشاء من عباده المؤمنين ، فى الجنة ، لارفع هو ، لأن العرش العالى المسامدة الذى تحمله الملائكة ، ليسه أقرب إلى الله تعالى من تخوم الأرضين ، وما تحت الثرى . بل للبارى محيط بخلفه ، إحاطة علم ، بالعلم والتدبير ، لا إحاطة جنة - تعالى الله عن ذلك . وقوله : « تخرج الملائكة والروحُ إليه » إنما تخرج إلى المكان الذى لا يتولى الحكم وإنفاذ الأمر فيه إلا هو - عز وجل .

وقوله تعالى : « إليه يصعد الكلم الطيب » إلى المكان أيضاً الذى لا يتولى الحكم ، وإنفاذ الأمور فيه إلا هو - عز وجل - وهذا المكان يقال له : عليون . وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والستون

في عقد ومع وإلى والهدنو والتعرب

والرد على المشبهة فيما احتجت به من جواز المسكان على الله - تبارك وتعالى

قال المؤلف : قد قلنا آنفاً - فيما تقدم - : إن بعد المسافة لا يجوز ، وبهذا فساد ذلك .

وكذلك نقول في قرب المسافة : لا يجوز على الله تعالى ؛ لأن قرب المسافة بين الجسمين ، إنما دنو حدود الجسمين والشخصين ، من بعضهما إلى بعض ، وقرب حد الجسمين . وإنما يجوز ذلك على الأجسام التي قسرت وجبرت على الحدود والنهاية . فلذلك جاز عليها بعد المسافة ، وقرب المسافة .

وأما الباري تعالى : فليس بجسم ولا شخص ، ليكون له نهاية وحدود . ولو كان كذلك ، لكان لا فرق بينه وبين غيره ، من الأجسام والأشخاص .

وإن اختلف الجسمان والشخصان ، في السكينونة والكيفية ، فهما متفقان في التحديد والنهاية والأقطار ، وبطلت الألوهية ، لأن من حق الإله أن يكون ليس كمثل شيء .

وإذا كان كمثل غيره ، فما الفضل له على غيره ؟ وبم يستحق الألوهية ؟ وقد قال الله تعالى : « ليس كمثل شيء » فجميع ما ذكره ، من عقد ، ومع ، والهدنو ، والتعرب إلى الله المعقول فجميع هذه الأوصاف ، عن الله مفنية - تعالى الله عن ذلك .

وإنما معنى قول الله تعالى : « في مقعد صدق عند مليك مقتدر » فمقده في الكرامة والفضيلة ، والمنزلة السنية ، وعظم المقدر ، لا منزلة مسافة ، قربت المسافة أو بعدت . وقوله تعالى : « وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن » في الفضيلة والكرامة ، لأنهم أقرب إلية قرب مسافة ، لأنه تعالى ليس ببائن مقتص في مكان ، فيكون معه . وإنما هم في القلوب من الله ، قرب المنزلة والكرامة ألا ترى إلى قول القائل : فلان أقرب الناس إلى الأمير . فلو أراد به المسافة ، ما كان مدحا . وقوله : « إلية يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » فرفعه : قبوله من المتعبد .

وقيل : رفعه إلى مكان يقال له : عاليون .

وقيل : إذا زكا العمل ورضيه ، أتماه وشرّفه . والشريف : الرفيع .
وأما اللقاء ، فعلى وجهين : لقاء رؤية ، ولقاء على غير رؤية . يقال للميت : قد لقي ربه . فلا يراد به الرؤية . وإنما يراد أنه صار إلى ما أعد الله له .
ويقال : صار إلى الله ، رذهب إلى الله . فأجابه قال نبي الله إبراهيم - **عليه السلام** - : « إني ذاهب إلى ربي » أي ذاهب إلى الله ، بتوجيه العمل إلية .
واقاء الرؤية منفي عن الله تعالى . وقد بينا ذلك - فيما تقدم - وبالله التوفيق .

الباب السبعون

في الاستواء على العرش

ونفي القعود المقول على العرش عن الله - عز وجل

زعم أهل الضلال والجهل : أن الله عز وجل ، على العرش ، على سبيل القعود والاستقرار . وأن العرش ما فاضل عن مقاعد الباري ، إلا بقدر عرض أصبعين ، وأنه يجالسهم يوم القيامة ، على كرسی القضاء ، إذا أراد أن يحاسب خلقه ، جلس على الكرسي . وكذبوا على الله - عز وجل - حيث وصفوا الله تعالى بالحدود والنهاية ، والأقطار ، وبعد المسافة وقربها . وقد بينا فساد ذلك - فيما تقدم - فالاستواء على معان :

فمنها : استوى على العرش ، على ما هو عليه .

ومنها : استواء التدبير .

ومنها : استواء الملك . فلما أن كان من صفة الله : أنه غير محدود ولا يشبه بخلقه ، كاستواء الشيء على الشيء ، مثل استواء الملك على السرير ، دل ذلك أن استواء الباري تعالى على العرش ، بالملك والتدبير والمقدرة ، دل له العرش ، واستوى له - عز وجل - كل شيء ، وذل وأذعن . فليس شيء ممتنعاً منه - عز وجل - وقوله تعالى : « ثم استوى إلى السماء وهي دخان » فاستواؤه إلى السماء بالملك والتدبير ، لا أنه تحول من مكان إلى مكان .

وقيل : « استوى على العرش » أى استولى على العرش ، بالملك والتدبير

والقهر . وقد استولى على جميع العالم ، لهذا المعنى .

وخص العرش بذلك ، تشریفاً لذكره ، كما قالوا في النعمان بن المنذر : ملك
الخورنق والسدير . وقد ملك للعراقين جميعاً .

وقالوا : إن الخليفة ملك العرب . وقد ملك المعجم أيضاً . قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مہراق
فالحمد للمہيمن الخلاق

يعنى أنه استولى على العراق ، وقهر أهلها ؛ لأن بشراً لم يقم على العراق كلها .
وإنما قعد في منزله . فأراد الله تعالى بالاستواء : الإخبار عن عظمته وقدرته : أنه
فوق الأشياء ، بالفتح والسلطان ، والقدرة والملك .

وقال بعض : « استوى على العرش » : أى علا على العرش . وإنما خلق
الله العرش ، وهو الغنى عن القرار والمكان ، تعبد به بعض الملائكة بحمله . وتعبد
بعضهم بالطواف حوله ، كما تعبد بالطواف حول الكعبة . فالكعبة : بيعة .
وهو الغنى عن المسكون في البهوت ، والعرش عرشه . وهو الغنى عن القعود على
العرش .

وقيل : إن العرش هو العلم . والكرمى هو العلم . وقوله : « وسع كرميه
للسموات والأرض » أى وسع علمه .
وقيل : إن الكرمى هو العرش .

ويقال : الكرمى خلق من خلق الله ، أعظم من السموات والأرض
والله غنى عن العرش والكرمى . وقد بينا فساد القعود على العرش . والكرمى
مثله . والله التوفيق .

الباب الحادى والسبعون

فى معانى استحياء الله - عز وجل -

وإحصائه لخلق وحسابه لهم

الحساب والإحصاء - فى الكتاب - : فعل . والإحصاء فى غير الكتاب : العلم . قال الله تعالى : « وكل شئ أحصيناه فى إمام مبين » ولم يزل محصيا للأشياء ، أى لم يزل عالما بها . وليس الحساب فى هذا الموضع عددا ؛ لأنه تعالى ، لم يزل عالما بما يكون .

وكذلك عد الأشياء عدا ، أى أحصاها إحصاء ، وعلمها علما .

وقوله تعالى : « يرزقون فيها بنى حساب » فاقول فى هذا على جهات : إحداهما : فيوفون أجورهم ، على غير مقادير الأعمال ، أى ليس يحاسبون هذه المحاسبة . ولكنه ضاعف لهم . وقد نظر ذلك إلى الحساب ، من جهة أن الله يعلمه ، ويعلم عدده ويحصيه .

ومعنى قوله تعالى : الحسب الكافى . يقال فى اللغة : أعطانى فأحسبى أى كفىنى . ويكون ذلك راجعا إلى نوع الفعل ؛ لأن كفايته خلقة فعل .

وقد قيل : العالم .

وقيل : إنه لا تشغله محاسبة عن محاسبة .

وقيل : إن حساب الله خلقة يوم القيامة : أن تطاير الكتب إلى أصحابها .

كل كتاب إلى صاحبه ، فيعرف صاحب الكتاب عدل الله عليه ، فلا يشك في
عدل الله عليه . ويتمحقق معه الحق والعدل من الله - عز وجل .
وأما استحياء الله في قوله تعالى : « والله لا يستحي من الحق » فالاستحياء
على وجهين : على النية والحضور . والحضور منفي عن الله - عز وجل .
وقولهم : إن الله يستحي من كذا ، بمعنى يتعالى .
وقيل : يحل . والله يستحي أن يمدب من أطاعه . فقيل : يتعالى .
وقيل : يحل . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثانى والسبعون

فى الرد على من زعم أن الله تعالى خلق لنفسه الجوارح

قال المؤلف : قالت الجهمية : إن الله تعالى كان ، ولا علم له ، ولا سمع ، ولا بصر ، ولا قوة ، حتى خلق ذلك لنفسه فما أعظم هذا القول على الله .
يقال لهم : أفتقبل خلق الله تعالى لنفسه العلم ، ففى الأزل ما صفة ؟ أجاهل إذا ؟ أو قبل خلقه السمع ، أصم إذا ؟ وقبل خلقه لنفسه البصر ، أعمى إذا ؟ وقبل خلقه لنفسه البصر ، أعمى إذا ؟ وقبل خلقه القوة ، غير قادر ، بل عاجز إذا ؟
فإن قالوا : نعم . قيل لهم : إن هذه الصفة ليست بصفة إله معبود ، ليس كمثله شئ تعالى الله عن ذلك .

ومن الحجة عليهم : أن الذى يخلق الأعضاء والجوارح لنفسه ، والعلم والقدرة ، احتاج إلى الذى خلقه لنفسه ، لينفع به . واحتاج فقير لاشك ، فى فقر بارئهم ، إذ ألجأته الحاجة إلى ما ذكر ، ولأنه خلقه لنفسه . والفقير المحتاج ، ليس بإله عليم ، سميع بصير ، على كل شئ قدير . وقبل خلقه لما وصفوه به ، يجب أن يكون جاهلا ، أعمى أصم عاجزا . فليست هذه للصفة صفة إله عليم بنفسه ، سميع بنفسه ، بصير بنفسه ، قدير بنفسه ، ليس كمثله شئ وهو السميع البصير .

وكيف يخلق القوة لنفسه ، وهو ليس به قوة ، يخلق بها القوة والقدرة ؟ وإذا لم يكن له علم ، فكيف علم أنه يخلق علما لنفسه . وكذلك السمع والبصر - تعالى الله عما قالوه علوا كبيرا .

الباب الثالث والسبعون

في كلام الله تعالى

قال المؤلف : اختلف الناس في كلام الله - عز وجل - فقال من قال : مخلوق .

وقال بعضهم : غير مخلوق .

وأجمعوا على أن كلام الله من صفاته .

ولمّا اختلفوا في هذه الصفة : هي من صفات الذات ؟ أم هي من صفات الفعل ؟

فالتدين يقولون : إن كلام الله قديم غير مخلوق ، يقولون : إنه من صفات ذاته .

والتدين يقولون : إن كلام الله مخلوق . يقولون : إنه من صفات فعله .

واختلف أصحابنا في القرآن . فقال بعضهم : غير مخلوق .

وقال بعضهم : لا نقول : مخلوق ، ولا غير مخلوق . ونقول : هو كلام الله .

ولا نقول : هو صفة ذات ، ولا صفة فعل . وهذا يوجد من قول أبي علي وغيره .

فالتدين يقولون : إن كلام الله مخلوق ، احتجوا بأن كل ما سوى الله مخلوق .

والقرآن لا يخلو من أن يكون هو الله . أو غيره . وقد قال الله تعالى : « إنا كل »

شيء خلقناه بقدر » وقال : « والله خالق كل شيء » والقرآن شيء . فدل أنه مخلوق .

وقال بعض مقدم كلام الله ، وأن القرآن غير مخلوق ، رد عليهم : أن كل

شيء مخلوق ، المعنى بالأشياء المخلوقة ، لا أن كل شيء وقع عليه شيء مخلوق ؛ لأن

الباريء - عز وجل - شيء ؛ لقوله تعالى : « قل أي شيء أكبر شهادة قل

الله شهيد » والباريء غير مخلوق . وصفات الله الذاتية ، وأسماءه الذاتية ، غير

مخلوقة .

وإنما قول الله : « والله خالق كل شيء » يعنى بالأشياء : المخلوقة ، لأنه سبحانه قال : « إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون » . فلو كان قوله مقولا له ، انسل ذلك إلى ما لا نهاية له : أن يقول بقول ، وقول بقول . فيفسل ذلك إلى ما لا نهاية له . وهذا فاسد . وأيضا ، فإنه لو كان مخلوقا محدثا ، لكان لا يخلو ، من أن يحدثه في نفسه ، أو يحدثه في غيره ، أو يحدثه قائما بنفسه .

فإن يكن أحدثه الله في نفسه . فالبارئ تعالى ليس بمحل للحوادث .

وإن يكن أحدثه في غيره ، كان ذلك الغير ، متكلما بكلام الله . والكفار متكلمون بكلام الله .

وإن يكن أحدثه قائما بنفسه ، فالقرآن صفة . والصفة لا تقوم بنفسها . فصح أن كلام الله - عز وجل - غير مخلوق ، وأن البارئ تعالى هو المتكلم ، كما أنه هو العالم .

فإذا وجب أن البارئ هو العالم لذاته ، وجب أن يكون المتكلم لذاته .

وقال الآخرون : قد قال الله تعالى : « إنا جعلناه قرآنا عربيا » وجعل الله خلقه كله فقال هؤلاء : لو كان كذلك ، لكان قول الله ، في قصة نبيه إبراهيم - عليه السلام - : « رب اجعل هذا البلد آمنا » أى خلق هذا البلد آمنا . فكيف يسأله أن يخلقه ، وهو فيه مخلوق . ولكن معناه : جعلناه قرآنا عربيا : أى صوره يقرأ بالعربية ، كما أن التوراة والإنجيل والزيور كلامه . صير ذلك يقرأ بالعجمية .

وقال الآخرون : قد قال الله تعالى : « وما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث »
والمحدث مخلوق . فقال هؤلاء : محدث ، يعنى محدثة تلاوته ، منقول من اللوح
المحفوظ ، نزل به جبريل إلى النبي صلى الله وسلم عليهما ، شيئا بعد شيء نجوما .
وإنما أحدث من اللوح المحفوظ إلى النبي ﷺ ، وأشياء لا يحتملها هذا المختصر
تركناها . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الرابع والسبعون

في كلام الله - عز وجل - لنبيه موسى بن عمران عليه السلام

قال المؤلف : اختلف الناس في كلام الله - عز وجل - لموسى بن عمران .

فقال بعضهم : إنه تعالى كله تكليماً . كما قال عز وجل . وذلك حق من الله .
وقد كله كما قال ، كما شاء ، على ما شاء من ذلك .

وقال بعضهم : إن الكلام من الله لموسى - عليه السلام - إلهام ، أسمعته
صوتاً ، أفهمه به الكلام . ولم يسمعه نفسه متكلماً .

وفي آثار قومنا : أن موسى - عليه السلام - سمع كلام الله تعالى بغير صوت ،
ولا أحرف ، كما يرى الأبرار ذات الله ، بالعلم واليقين ، بأعين قلوبهم ، لا بأعين
رؤوسهم - كما قال الشيخ محمد بن روح - في شعر :

أنا أرى الله بالعلم علم مكفون صدرى
ولا أراه بسوم ولا بلحظة نظرى

والبارى يرى بعلم اليقين لا شخص .

وقد سئل النبي ﷺ : هل رأيت ربك ؟

فقال : لن تراه العيون . ولكن تراه القلوب بمقتائق الإيمان .

وأما رؤية العين التي في الرأس ، فذلك لا يجوز . وقد قدمنا ذلك .

وقال بعضهم : إن الله تعالى يقول : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً

أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي بإذنه ما يشاء » وهذا خبر .
والأخبار لا يجوز عليها النسخ . فيجوز أن يكون كله بالوحي منه .

وبالجملة : إن كلام الله تعالى ، ليس بحروف ، ولا صوت ؛ لأن الكلام
لا يكون إلا باصطكاك حرفين . والبارىء - عز وجل - ليس بجسم ؛ ليصطك
حرفان ، في فيه للكلام .

وإنما جعل الله الكلام والحروف لنا نحن ، لحاجتنا إلى الصوت والحروف .
فليس كلام الله بحروف ، ولا صوت ، إذ لا يحتاج إليها - تعالى الله عن ذلك علوا
كبيرا . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والسبعون

فى ذكر شىء من الفروق

الأول : الفرق بين الخالق والمخلوق

الفرق بين ذلك : أن الخالق قديم ، والمخلوق محدث . والقديم لا يشبه المحدث
إذ المحدث من فعل القديم . والفعل لا يشبه فاعله ؛ لأن المخلوق لا يخلو من أن
يكون جسما ، أو عرضا أو جوهرًا وكل ذلك محدود مقناه . والبارى تعالى
عن الحد والنهاية .

الفرق الثانى : بين صفات الخالق وبين صفات المخلوق .

فصفات للبارى تعالى قديمة .

وصفات المخلوق محدثة . والمحدث لا يشبه القديم .

الفرق الثالث : بين قدم للبارى وقدم خلقه .

والقديم على الحقيقة : هو الله الذى لا شىء قبله ، ولا شىء بعده . ولا تقدمه
أول ، ولا له آخر ونهاية .

وقدم خلقه مجاز ؛ لأن قدمهم إلى نهاية وبداية .

الفرق الرابع : بين علم البارى وعلم خلقه .

فعلم البارى تعالى ، علم إحاطة ، بالأشياء العالم بها ، قبل كونها ، وبعد كونها .
وليس عالما بعلم ، بل عالم بذاته ، لا بعلم هو غيره .

والمخلوق عالم بعلم ، هو غيره . وقد يعلم بالأشياء ، فيكون خلاف ما علم لائقين
والاعتقاد . وعلمه بعلم بعد جهل ، وبجهل بعد علم .
الفرق الخامس : بين قدرة الخالق وقدرة خلقه .
فالخالق قادر بنفسه ، لا بشيء غيره .
والمخلوق قادر بقدرة ، هي غيره . وهي عرض .
الفرق السادس : بين حياة الباري وحياة خلقه .
فإنه تعالى حي بذاته لا بحياة ، هي غيره . ولم يزل حيا ولا يزال حيا .
والعبد حياته بحياة هي غيره ، بل من فعل الله ، يحياه ويميته .
الفرق السابع : بين وجود الباري وبين وجود خلقه .
فوجود الباري أنه الموجود بذاته ، لم يزل موجودا . ولا يزال موجوداً
كذلك .
والعبد إنما وجوده : مشاهدته وتحديدته . وكذلك وجد بعد عدم ، وعدم بعد
وجود .
الفرق الثامن بين عدل الله وعدل خلقه .
يقال : إن الله عدل . ومن خلقه أيضا ، من هو عدل .
والفرق بين ذلك : أن الله - عز وجل - عدل بذاته . وهي صفات ذات
عائدة إلى العلم وإذ لا يفعل القبيح والظلم والجور إلا جاهل بقبحه ، أو محتاج إليه .
والله غنى عن ذلك .
ويوصف أيضا : أنه عدل في فعله . ويرجع إلى أحكام الفعل ، وصفات
الأفعال . فيكون ذلك صفة فعل ، لا صفة ذات .

والعبد فإنما يقال : هو عدل ، بتزكية الله لفعله ، تجوز عليه الحاجة والجهل .

الفرق التاسع : بين أفعال الباري وأفعال خلقه .

أفعال الباري : أن يقول لما يشاء : كن فيكون ، بلا عقد وضمير ، وقوة

عرض .

وأفعال العباد : نيات وحركات ، وضمائر وخطرات ، وأعراض طارئات .

الفرق العاشر : بين الواحد بين الباري - عز وجل - واحد في المعنى والاسم ؛
من غير أبعاض متآلفة وأشخاص مرئية .

وأما خلقه فواحد شخص ، إما جوهر ، أو جسم متكاف ، إذا رفع تأليفه ،
صار شيئاً ذا أبعاض .

الفرق الحادى عشر : بين الأسماء القديمة والحديثة

فأسماء الله القديمة : صفاته وهى موجب وصف الواصفين ، إذ لو لم يكن
ما وصف نفسه ولا سمى ، ولا وصفه أحد من خلقه . وصفاته الدائمة لا يدخلها
القضاد ، لأنها إذا دخلها التضاد كان قبل العلم جاهلاً ، وقبل القدرة عاجزاً ، وقبل
الفنى محتاجاً . والحديثة : خلق ورزق وأحيا وأمات ، وشبه ذلك .

الفرق الثانى عشر : بين خلود الباري وخلود خلقه .

خلود الباري ، وبقاؤه : أنه تعالى خالد باق بذاته ، لا يبقا بمبق أبقاه ، فبقى
ببقائه باقياً .

وخلود خلقه : أنهم خلدوا وبقوا ، ببقاء مبق أبقاهم وخلدهم ، فبقوا ببقائه .
ولم يبقوا بذاتهم .

الباب السادس والسبعون

في علم الباري* أزل هو أم محدث ؟

الدليل على أن علم الباري* قديم غير محدث : أنه تعالى لو خلق علمه ، لآل
إلى أنه قبل خلق علمه كان جاهلا . والجاهل ليس بإله وإنما الإله : هو العالم القادر ،
ليس كمثل شيء . والفعل إنما هو معلوم بالمعلم . ففسد أن يخلق علمه ، إذ كان
الفعل إنما هو معلوم بالمعلم .

وقول الله تعالى : « لننظر كيف تعملون - وحتى تعلم المجاهدين - ونعلم من يتبع
الرسول » ليس أنه تعالى جاهل بذلك . وإنما مراده أن يفعلوا لكي يعلم ما يكون
من فعلهم ظاهرا ، كما علمه ، قبل كونه .

فإرادة الباري* أن يفعلوا ، يُظهر الله تعالى ما علمه منهم ، قبل أن يعملوا ،
فيظهر ما عملوه من العدم ، الذي علمه ، في سابق علمه منهم إلى الوجود « ليجزى
الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى » بإظهار وجود علمهم ،
إذ كان الباري* لا يجازى العباد ، بما علم منهم ، في سابق علمه . وإنما يجزيهم فيما
بين لهم ، ويعاقبهم على الأمر والنهي ؛ لا على العلم عاملهم ، بل على الأمر والنهي .
وبالله التوفيق .



الباب السابع والسبعون

في الباري تعالى أنه عالم بعلم أو عالم بنفسه ؟

قال المؤلف : الدليل على أنه عالم بنفسه لا بعلم ، هو غيره به علم : أنه لا يخلو ، من أن يكون ذلك العلم قديماً أو محدثاً .

فإن يكن العلم الذي علم به قديماً معه ، وجب أن يكون معه شيء غيره ، قديماً وفسد التوحيد .

وأن يكون محدثاً ، وجب أن يكون الباري ، قبل حدوث علمه ، غير عالم . وكيف يحدث العلم لنفسه ، بلا علم . والفعل إنما يكون بالعلم . والعلم قبل الفعل ؟ وقول الله تعالى : « أنزله بعلمه » للمعنى أنه أنزله ، وهو العالم به . ولو كان عالماً بعلم ، لكان حياً بحياة ، وقادراً بقدرة ، ومريداً بإرادة ، وفاعلاً بفوعة عرضية ، هي غيره . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والسبعون في علم الله هو الله أم غير الله ؟

فإن قال : أفنقولون : إن لله علما ؟

قيل له : نعم .

نقول : إن لله علما . نعمى أنه العالم بالأشياء . ولا نقول : إن له علما ، هو غيره ، به علم . وإنما نقول : إن لله علما ، كما قال في كتابه « أنزله بعلمه » أى أنزله وهو العالم به .

فإن قال : أفنقولون : إن له علما وقدرة ؟

قيل له : إنا نقول : إن الله هو العالم ، وهو القادر . ولا نقول : إن لله علما وقدرة ، هما غيره . ولو كان علمه هو ، لحسن أن يقال : يا علم اغفر لى . وبالله التوفيق .



الباب التاسع والسبعون

في الرد على الجهمية قولهم : إن الله لا يعلم ما يكون قبل أن يكون

قال المؤلف : نقول : إن الله تعالى قد علم بما يكون ، قبل أن يكون ، وبما لا يكون ، أن لو كان كيف كان يكون ، أو لا يكون .

الدليل على من خالفنا ، ممن يقول من جهمية ، أو غيرها : قول الله تعالى : « ولو ترى إذ وقفوا على النار فقالوا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا » فقال الله تعالى - تكذيبا لهم - : « ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون » فهذا لا يكون أن لو كان ، كيف كان يكون .

وأما ما علم الله بما يكون ، قبل كونه . فقوله تعالى : « سيحلفون بالله لكم إذا انقلبتم إليهم » فأخبر الله نبيه - ﷺ أنهم يحلفون ، قبل أن يحلفوا . فحلفوا - كما أخبر الله عنهم . ولو لم يكن الباري عالما بما يكون ، قبل أن يكون ، وبما لا يكون أن لو كان ، كيف كان يكون ، لحقه الجهل . والجاهل ليس بإله . وإنما الإله : هو الحكيم العليم ، الذي لا يخفى عليه شيء . وبالله التوفيق .

الباب الثمانون

فى علم الله السابق فى عباده من خير وشر ونفع وضر
هل ساق العباد إلى ما عملوا أم لا ؟

قال المؤلف : فنقول : إن علم الله تعالى ، لم يسق العباد ، إلى ما عملوا من
المعاصى . وإنما سولت لهم أنفسهم ، وزين لهم الشيطان أعمالهم ، حتى كان منهم ،
ما علم الله .

الدليل على ذلك : أن علمه لو ساق العباد إلى ما عملوا ، ما استحق المطيع
ثوابا ، إذ هو مجبور ، ولا العاصى عقابا ، إذ هو مجبور ، إذ الجبور لا يستحق على
ما جبر شيئا . ولم يكلف الله العباد ، ويماقبهم ويثيبهم ، أنه عاملهم بذلك ، على
ما علم . إنما عاملهم بذلك ، على الأمر والنهى . وأثابهم وعاقبهم ، على الأمر والنهى
الاختياري ، لم يعاملهم ، على العلم . ولو عاملهم على العلم ، لعذبهم ، قبل أن يعملوا ،
لعلمه أنه لو بسط الرزق عليهم ، ابغوا فى الأرض - كما قال فى سورة حمسق .
وتسمى سورة الشورى . ولعذبهم على هذا البغى ، الذى علمه منهم ، قبل أن
يعملوا - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والثمانون

فى التوفيق والخذلان

قيل : إن التوفيق هو القدرة على الطاعة .

قال للؤلف : إن الخذلان : هو القدرة على المعصية ، فى آثار قومنا .

وقيل : إن التوفيق والخذلان ، يكون عند اختيار المكاف . فإن اختار

الإيمان ، فبحسن اختياره آمن . وفى الحال - عند حسن اختياره ، يوفق ، لا قبل

ذلك ، ولا بعد . وبسوء اختياره للكفر ، وفى الحال يخذل - عند كفره -

بسوء اختياره ، لا قبل ذلك ، ولا بعد . والله التوفيق .



الباب الثانى والثمانون

فى العلم والقدره والإبراده والمشينه أزلى ذلك ؟ أم محدث ؟

قال المؤلف : العلم والقدره والإبراده والمشينه . كل ذلك ليس شىء منه بمخلوق بل ذاتى قديم ، لم يزل الله بجميع صفا الذاتية ، وأسمائه الذاتية ، من غير أن يقال : إن عنده شيئاً خالداً كخلوده ، باق عنده كبقائه ، أولياً كأوليته . وإنما البارى ، لم يزل ، بجميع صفاته الذاتية ، وأسمائه الذاتية .

وقد قلنا - فى مقدم الكتاب - : إن العلم لو كان مخلوقاً ، لكان البارى تعالى ، لم يزل فيما لم يزل ، قبل خلقه - لعلم نفسه - جاهلاً . ألا ترى أنه يقول القائل : لم يزل الله تعالى عالماً بنفسه ، أنه واحد ليس كمثل شىء . فكيف يكون علمه مخلوقاً ، مع أنه تعالى ، كيف يخلق العلم لنفسه ، ولا يعلم ما يخلق لنفسه ؛ لأنه تعالى ، أن لو أنه إذا أراد أن يخلق العلم . أليس يخلقه ، وهو عالم بما يريد أن يخلق .

فإذا كان كذلك عالماً بما يريد أن يخلق ، فقد سبق العلم ، قبل خلق العلم . وكفى ذلك . فكيف وأنه غير مخلوق ، فالعلم غير مخلوق .

وكذلك القول فى المشينه . فلو أنه تعالى أراد أن يخلق المشينه . فلا بد أن تتقدم قبل خلقها ، مشينه خلق المشينه ، لأنه تعالى لا يخلق المشينه ، من غير أن يشاء أن يخلقها . ومشينه بمشينه ، ومشينه بمشينه . يتسلسل ذلك إلى غير نهاية . فذلك فاسد .

كما أنه إذا أراد أن يخلق علما ، فلا يخلقه ، حتى يعلم أنه قد شاء أن يخلق علما .
فلم يعلم ، وعلم بعلم فاسد .

وكذلك القول في الإرادة ، إذا أراد أن يخلقها . فلا بد أن يريد أن يخلقها .
فإذا كانت إرادة مقدمة ، لخلق هذه الإرادة . ففاسد أن يكون خالق إرادة
بإرادة ، وإرادة بإرادة . يتسلسل ذلك إلى غير نهاية . فذلك فاسد .

وكذلك القول في القدرة ، إذا أراد أن يخلق القدرة ، فلا يخلق القدرة إلا
بقدرته قبلها . فقدرة بقدرة ، وقدرة بقدرة ، إلى غير نهاية ، إنه فاسد ، مع أنه إذا
خلق للقدرة ، وكانت محدثة . أليس يكون قبل خلقها عاجزا ، والعاجز ليس بإله
قدير عليم بصير خبير . وبالله التوفيق .



الباب الثالث والثمانون

في بيان أقسام مشيئة الله تعالى وإرادته في جميع مخلوقاته
من كتاب الضياء :

قال المؤلف : إن الله تعالى في خلقه إرادتين ومشيتين .

ومعنى الإرادة والمشيئة واحد ، غير أنهما اسمان ، يتضمنهما معنى واحد .
إحداهما : مشيئة الأمر ، التي أرسل الله تعالى بها الرسل ، وهدى بها السبل .
والمشيئة الأخرى : مشيئة في خلق الخلق ، وقسم الأرزاق ، وما أراد في إنفاذ
ما قد سبق عفته ، في علمه من الأمور . وما به الخلق عاملون ، وإليه صائرون .
ولو كانت المشيئة من الله تعالى واحدة - كما قالت القدرية - لم يختلف على
الله تعالى ، فيما أراده من الخلق ، كما لم تختلف إرادته ، في خلق السموات والأرض ،
وغير ذلك ، ولسكان العباد - فيما أمرهم به - مطيعين ، كما أطاعه السموات
والأرض .

وذلك أنه لو كانت إرادته - فيما أمر به من الطاعة - مثل إرادته ، فيما أراد
من خلق الخلق ، لسكان الذين قال لهم : « كونوا قوامين بالقسط » لا يكونون
إلا كذلك - كما أراد منهم - كما زعموا - يعنى القدرية : أنه تعالى ، لم يرد منهم
غير الطاعة . ولسكان الذين قال لهم : « كونوا مع الصادقين » لا يكونون أبدا
إلا مع الصادقين ؛ لأن أهل القدر ، زعموا أن الله لم يرد في العباد ، ولا للعباد ،
إلا إرادة واحدة . وهى إرادة الإيمان .

ولو كان ذلك كذلك ، لكان كل من قال لهم : « كونوا كذا وكذا
يكونون - كما قال لهم . فكما قال لليهود : « كونوا قردة خاسئين » كان كما
أراد منهم . فلم تمت إرادته في بعض ، وفي بعض لا ؟

وهم يزعمون أن الله أراد من العباد الإيمان ، ولم يرد فيهم ولا منهم غيره .
ولكن ليعلم أهل اللب أن الله تعالى ، لم يعص بقصر ، ولا استكراه ، ولا بظلمة .
ولكن إرادته تعالى ، نفذت في كل ما أراد .

وكذلك وصف نفسه فقال : « والله على كل شيء قدير » فن ذا الذي بضاده
في مشيئته ، وهو على كل شيء قدير .

ويقال للتدريية : هل علم الله ما العباد عاملون ، وإلى ما هم إليه صائر ؟
فإن قالوا : لا كفروا .

وإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فأراد إنفاذ ما علم ؟ أم إبطاله ؟

فإن قالوا : لم يرد أن يكون ما علم ، كما علم ، كفروا .

وإن قالوا : أراد أن يكون ما علم ، كما علم ، انقطعت حجبتهم ، التي يحجبون
بها ، في الإرادة . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والثمانون

في الاستطاعة والدلائل أنها مع الفعل

والرد على من قال : إنها قبل الفعل

قال المؤلف : الاستطاعة في اللغة : هي القدرة على الشيء . وقد تسمى بها أشياء ، تشول إلى القدرة . قال الله تعالى : « فن لم يستطع فإطعام ستين مسكيناً » يعني الصوم . من لم يقدر عليه أطعم ، وزال عنه فرض الصوم لزوال اسم الاستطاعة عنه . وهي الصحة . ووجود المال ، يوجب استطاعة الإطعام . وقال عز وجل : « وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا » .

فالاستطاعة : اسم لمعانٍ . والأصل فيها القدرة . والقدرة في الإنسان : هي عرض في الجسم . وليست القدرة جسماً في الجسم . والعرض لا يقوم بنفسه ، ولا يثبت وقتين . والقدرة : لاخلاف أنها صفة وعرض ، لا تقوم بنفسها . ولا تثبت وقتين . وحقيقة الكسب : كل فعل باستطاعة ، محدثة مع الفعل للفعل ، بتوفيق الله . وأما من فعل بقدرة قديمة ، فهو غير مكسب . فالاستطاعة من العبد للفعل ، مع الفعل ، لا قبل ذلك ، ولا بعد ، كما أن الفعل في حال الفعل ، لا قبل ذلك ولا بعد . واستطاعة العبد المعصية ، هي من الله : خلق ، ومن الشيطان - لعنه الله - : أمر ومن العبد : هل . فالشيطان يزين المعصية ، والعبد عامل بالمعصية . والرب تعالى خالق لجميع أعمال الجن والإنس .

والدلائل على أن الاستطاعة مع الفعل : أننا قد نرى الجارحة التي احتجبت بها

المتنزة : أن الاستطاعة قبل الفعل . ولا نرى الفعل عجزاً من الجارحة ، والجارحة بحالها . فدل أن من لم يخلق الله له استطاعة ، لم يقدر أن يكسب شيئاً .

فلما استحال الفعل ، مع وجود الجارحة ، صح أن الكسب إنما يوجد بوجود الاستطاعة ، لا بوجود الجارحة . فثبت أن وجود الاستطاعة ، مع الفعل ، وليس في عدم الجارحة ، عدم الفعل . بل يمنع عدم الجارحة ، عدم الاكتساب ؛ لأنها إذا عدمت القدرة . فبعدم القدرة استحال الكسب ، لا لعدم الجارحة . ولو كان إنما استحال الاكتساب ، لعدم الجارحة ، لكان إذا وجدت الجارحة ، وجد الاكتساب . فلما أن كانت توجد الجارحة ، ويقارنها العجز . وتعدم القدرة ، فلا يكون كسباً ، علم أن الاكتساب إنما يعدم لعدم الجارحة . وقد قال الله عز وجل : « ما كانوا يستطيعون السمع » وقد أمروا أن يسمعوا الحق ، وكلفوه . فدل ذلك على لزوم التكليف . وإن من لم يفعل الحق ، ولم يسمعه ، لم يكن مستطيعاً على طريق القول ، لم يكن له مستطيعاً . وقد قال الله تعالى - في قصة الخضر وموسى - عليهما الصلاة والسلام - : « إنك لن تستطيعَ معيَ صبراً » وقد كان موسى به الجوارح ، فلم ينف عنه كون الجوارح وصحتها ، لعدم القدرة التي يكون بها الكسب ، والاستطاعة على الشيء .

فمن قال : إن موسى كان مستطيعاً ، فقد كذب الخضر - عليهما السلام - في مقاله . والجارحة قد يرفع بها الإنسان اللقمة لئلا كلها . فنذهب الاستطاعة ، فلا يقدر على أكلها . فهلا نعت الجارحة ، إن كانت الاستطاعة قبل الفعل - كما يقولون .

فالاستطاعة ، مع الفعل للفعل ، لا قبله ولا بعده ، إنما هي محدثة مع الفعل ،
ولا هي استطاعة واحدة . ولكن استطاعات كثيرة . لكل فعل استطاعة .
واستطاعة الطاعة ، غير استطاعة المعصية .

قال المؤلف : وقيل : هي واحد . في كلا القولين : إن الاستطاعة مع الفعل
للفعل . وبالله التوفيق .

الباب الخامس والثمانون

في أن العبد مستطيع باستطاعة هي غيره

إن قيل : لِمَ قلنا : إن الإنسان يستطيع باستطاعة ، هي غيره ؟
قيل له : لأنه قد يكون ساعة مستطيعاً ، وساعة عاجزاً . والجوارح بحالها .
كما يكون ساعة عالمًا ، وساعة جاهلاً ، وساعة ساكنًا . فوجب كونه مستطيعاً
بمعنى هو غيره ، كما وجب أن يكون متحركاً ، بمعنى هو غيره . ولو كان متحركاً
لنفسه ، لوجب أن لا يوجد إلا متحركاً . فلما فسد ذلك ، صح أن الاستطاعة
هي غيره . وبالله التوفيق .

الباب السادس والثمانون

في الكفار هل يستطيعون الإيمان أم ؟

فالقى نقول: إن الكفار لا يستطيعون الإيمان لاشتغالهم بضده ، إذ المؤمن لا يقدر أن يفعل الشيء وضده ، في حال ، كما لا يقدر أن يكون معتركا ساكنا في حال ، ومؤمنا كافرا في حال . والكافر لا يطيق الإيمان ، حتى يدع ما هو فيه من الكفر ؛ لأننا نقول : إنه لا يستطيع الإيمان ، لزمانة مانعة ، وعلة حائلة ، من قبل الله . فيكون معذورا عن العمل بالإيمان .

وإنما أوتى الكافر ، من قبل نفسه . فلذلك لم يكن معذورا لسوء الاختيار ، الذى اخفاه ، من الكفر على الإيمان .

فالبارى - عز وجل - أعطى الكفار القدرة ، ومكنهم ، وبين لهم الهدى إلى الإيمان ، هدى البيان ؛ لقوله تعالى : « وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى » فلم يقبل الكفار البيان ، وستمعوا الإيمان . فاستحبوا الكفر على الإيمان . فعملوا بالكفر : ففى حال عملهم بالكفر ، لا يقدر على عمل الإيمان ، كما أن فى حال عمل المؤمنين بالإيمان ، لا يقدر على الكفر . وليس أحد الفريقين ، لا يقدر ؛ لعل من قبل الله تعالى ، حائلة بينهم وبين ما يريدون عمله . فيكون الله قد أجبرهم على ذلك - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا . وبالله التوفيق .

الباب السابع والثمانون

في الجبر على الطاعة والمعصية

والرد على المجبرة

قال المؤلف : اعلم أن أهل الجبر ، زعموا أن الله تعالى ، جبر خلقه ، تعالى عن ذلك . وأنه تعالى إنما يعذب العباد على فعله ، لا على أفعالهم .

والحجة عليهم في ذلك : أنه لو كان يعذبهم على فعله ، أنه أجبرهم ، فيعذبهم على ما فعل هو فيهم ، ما قال تعالى : « ذو قوا ما كنتم تكسبون » ولا قال تعالى : « ذلك بما قدمت يداك - وبما قدمت أيديكم » . وقال : « من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها » والمجبور لا يستحق ثواباً على عمل ؛ ولا يستحق عقاباً ، على عمل عمله . فالبارئ - عز وجل - لم يجبر أحداً على طاعة ، ولا معصية . ولكنه قد علم ، من يعمل منهم بطاعته ، ومن يعمل منهم بمعصيته ، من قبل أن يخلقهم . فأراد إنفاذ ما علم ، كما علم ، من غير أن يكون العلم ساق العباد ، إلى ما عملوا من المعاصي . ولكن سوات لهم أنفسهم ، وزين لهم الشيطان أعمالهم ، حتى كان منهم ما علم الله .

مسألة :

عن أبي محمد - قلت : أفيقدر من علم الله منه المعصية ، وأراد خلقها منه أن يفعل خلاف ما علم الله ؟
قال : لا .

قلت : فإذا هو مجبور .

فقال : ليس هو بمجبور . وإنما قلنا : إنه لا يقدر على فعل ما علم الله : أنه لا يفعله ، الشاغل بما فعل ما أمر به ، أو نهى عنه .

فأما إن ترك ما اختار ، فهو قادر ، على ما اختار ، في الحال التي يختار فيها للفعل الثاني . وهو لشغله بفعل ، لا يقدر على فعل آخر . ولكنه قادر ، على ترك ذلك ، في حال تركه ، من غير مانع له ، من تركه ، ولا جابر يجبره ، ولا حائل بينه وبينه من قبل الله . وإنما أوتى من قبل نفسه . وبالله العونيق .

* * *

الباب الثامن والثمانون

في التفويض

قال المؤلف : ضلت المستزلة والقدرية ، بقولهم : إن المشيئة مفوضة إلى العباد .

وقالت القدرية : لا قدرة .

وقال المسلمون : إن الله تعالى لم يجبر أحدا من خلقه ، من المكلفين ، ولا فوض إليهم الأمور . ويهملهم كل منهم يعمل ما يشاء . كيف يفوض إليهم الأمور ، ويجعل لهم السبيل إلى ما يعملون هملا ، وتركهم كذلك سدى . وهو يقول : « أحسبتم أنما خلقناكم عبثا » لأن العايب ليس بإله حكيم ، أن يخلق خلقه عبثا أو يتركهم سدى هملا ، يضر بعضهم بعضا . ويقتل بعضهم بعضا . ويأكل بعضهم بعضا . فهذا ليس من الحكمة . والله حكيم عليم ، لا يفعل إلا الحكمة . فلو فوض إليهم الأمور ، لم يعذب منهم أحدا ، لأنه تعالى كيف يعذب أحدا على فعل ، قد فوض إليه فعل ذلك الفعل ، وأذن له به - تعالى الله عن ذلك .

وأما قول الله تعالى : « فمن شاء فليؤمن ، ومن شاء فليكفر » فليس في هذا تفويض الأمور إلى العباد . ولكنه تهديد من الله تعالى . ألا تراه يقول عقب ذلك : « إنا أَعَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا » .

يقول الله للعباد : قد بينت لكم سبيل ذلك ، أى سبيل الهلاك .
ووعدت وتوعدت . فمن شاء فليؤمن ، وعند ذلك ، ومن شاء فليكفر .
فلا حجة لكم بعد ذلك . وهذه الآية ، وما كان مثلها ، مثل قوله تعالى : « من
شاء منكم أن يقدم أو يؤخر » . نسختهم الآية التي يقول فيها : « وما تشاءون
إلا أن يشاء الله رب العالمين » .



الباب التاسع والأمانون

في القضاء والقدر

والرد على القدرية

القضاء : على وجره . قضى : خلق . وقضى : حكم . وقضى : أمر . وقضى :
إخبار وإعلام . وقضى : علم . فقضاء الخلق : قوله تعالى : « فقضاهن سبع سموات
في يومين » أى خلقهن . تقول : قضيت الأمر : إذا فرغت منه . وقضاء الحكم :
مثل قوله تعالى : « إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » .
وقضاء الأمر : مثل قوله تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » أى
أمر بك .

وقضاء الخبر : مثل قوله تعالى : « وقضينا إلى بنى إسرائيل في الكتاب »
أى أخبرناهم وأعلمناهم .

وقضاء العلم : بأن علم أن فعل المعاصى قبيح ، والطاعة حسن . وقضاء الكتاب :
كتب أن أهل المعاصى سيء مصون .

والقدر : هو الخلق . قال الله تعالى : « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » فالقدر :
هو الخلق . تقول : قدر الله ، وخلق الله .

والمقدور : هو فعل الإنسان .

والمقادير : هى من الله .

والتقدير : هو تقدير الشيء . ويجب الإيمان بالقدر : خيره وشره .
والله تعالى ، لا يعذب على القدر وإنما يعذب على المقدور ، الذى هو أفعال العباد ،
الذى إن فعلوا خيرا ، حمدوا عليه . وإن فعلوا شرا عوقبوا عليه . فالمقدور :
أفعالهم . والله التوفيق .

* * *

الباب التسعون

في الرد على القدرية

القدرية : الذين يكذبون بالقدر . ويقولون : لا قدر .

زعمت المعتزلة والقدرية : أن المشيئة مفوضة إليهم . فهم إن شاءوا تحركوا . وإن شاءوا سكنوا . وإن شاءوا فعلوا . وإن شاءوا ، لم يفعلوا ، وأن فعلهم : هو خلقهم . وأن الله لم يخلق أفعالهم . فهذا رد لكتاب الله ، وتكذيب لقوله - عز وجل ؛ لأن الله تعالى يقول : « والله خالق كل شيء » وأعمالهم شيء ؛ لقوله تعالى : « لقد جئتم شيئاً إدّاً » . فالباريء تعالى ، لا يعذب إلا على شيء فعلوه . ولا يثيب إلا على شيء قد فعل ، فيقال لهم : أخبرونا عن أفعالكم التي زعمتم : أنها من خلقكم ، لا خالق لها غيركم أهى شيء ؟ أم غير شيء ؟ فإن قالوا : ليست بشيء .

قيل لهم : فيثيبكم الله على لا شيء ، ويعذبكم على لا شيء . فإن قالوا : نعم . كفروا ، إذا زعموا أن الله يعذب العباد ، على غير شيء . وقيل : وكيف قال الله تعالى : « لقد جئتم شيئاً إدّاً » ألم يسم أفعالكم شيئاً وأقوالكم شيئاً ؛ لأن الله تعالى يقول : « وكل شيء فعلوه في الزبر » فقد سمى أعمالهم شيئاً وأقوالهم شيئاً ؛ لقوله : « لقد جئتم شيئاً إدّاً » وذلك شيء قالوه .

وإن هم قالوا : أهملنا شيء ، وأقوالنا شيء .

قيل لهم : فقد قال الله تعالى : « والله خالق كل شيء » قال المؤلف : ويقال لهم : أخبرونا عن الله عز وجل ، هو إلهُ أفعالكم وأقوالكم ، وربها ومالكها ، والقادر عليها أم لا ؟

فإن قالوا : لا ، كفروا .

وإن قالوا : نعم . إن الله إلهُ أفعالنا وأقوالنا ، وربها ومالكها ، والقادر عليها . قيل لهم : أفيكون الله إلهُ أفعالكم ، وربها ومالكها ، والقادر عليها ، ولا يكون خالقاً لها . وإنما خلقتموها أنتم واخترعتموها . وأنتم لا تقدرون ، أن تخلقوا ذباباً . وإن يسلبكم الذباب شيئاً ، لا تسقفنذوه منه . فكيف تخلقون أفعالكم ؟ فلو خلقتم أفعالكم ما فعلتم شيئاً قط ، تدمون عليه ، ولا فعلتم فعلاً ، على أنه حسن صالح ، فيأتي قبيحاً طالحاً . فهذا فعل عليم حكيم ، مع أن قولكم : تخلقون أفعالكم ، فقد شاركنم الله تعالى ، في الخلق والاختراع . فكيف يعبر الله الخلق أجمعين ، بالعجز ، بقوله تعالى : « خلقوا لخلقته » وأنتم إذا قد خلقتم لخلقته ، فجعلتم أنفسكم شركاء الله ، في الخلق . فكيف أخبر الله تعالى ، في كتابه : « هل من خالق غير الله » وقد خلقتم أنتم مع الله وقولكم : لو كانت أفعالنا من خلق الله ، لما عذبنا الله عليها . فقولوا : إن الإيمان والطاعة ، من خلق الله ؛ لأنه لا يعذب عليها . وكلا الإيمان والكفر ، والطاعة والمعصية ، من أفعالكم ، التي تدعون أنكم تخلقونها ، دون أن يكون الله خالق جميع ذلك .

فإن قلتم : فإذا خلق الله أفعالنا ، فكيف يعذبنا على شيء ، قد شاركنا

في فعله ؟

قلنا لهم : إن الله تعالى ، لم يشارككم في أنفالكم . وإنما الباري : الخالق
لأعمالكم ، وأنتم المكسبون لها . والله خالق كسبكم وحركاتكم ، فيحال
ما تتحركون . وإنما تكون للشركة : أن لو خلقتم - أنتم ، والباري - أنفالكم ،
وكسبتكم - أنتم والباري - أنفالكم . فهذه هي الشركة
وأما أعمال بني آدم أجمع ؛ فن الله خلق ، ومن العباد عمل ، كما قال المسلمون .
وبالله التوفيق .

الباب الحادى والتسمون

فى أعمال بنى آدم وأقوالهم من خير وشر ونفع وضر وطاعة ومعصية

والدليل على أن الله تعالى قضى ذلك وقدره

وتعريف القضاء والقدر ووجوهه وأقسامه فى جميع ذلك

فإن سأل سائل وقال : هل قضى الله بالباطل ؟

قيل له : لا ، إن الله تعالى يقضى بالحق ، ولا يقضى بالباطل ؛ لأن هذا يقوم ،

إن قضى الله تعالى بالباطل ، فهذا ما لا يجوز ؛ لأن قضاء الله الذى هو حكم :

أن الباطل باطل ، ممن فعله .

وكذلك قضى : حكم أن المعصية من المأمور ، إذا لم يفعل ما أمر به ، وعصى

الأمر له . وذلك من الله قضاء الحق ، لا بالباطل .

وقضاء الخلق : أن خلق الله الباطل غير الحق ، وجعل الباطل ، خلاف الحق .

وجعل الباطل قبيحا ، أى خلق ذلك قبيحا .

وقضاء العلم : بأن علم أن فعل للمعاصى قبيح ، والطاعة حسن .

وقضاء الكتاب : بأن كتب أن أهل المعاصى سيعصون ويفسدون . ولم يقض

الله بذلك ، أمرا به ، بل قضاء ناهيا عن فعل القبايح والمعاصى ، لا يخرج العباد

من قضاء الله وقدره . وعلمه بهم محيط ، وهم صائرون إلى مشيئته - كما شاء وعلم .

فإن قيل : أفأحب الفساد والفحشاء والمنكر ؟

قيل له : بل سخطه وقبحه ، ونهى عنه وذم قاعله .

فإن قال : وكيف تقول : قضاء ؟

قيل له : قضاء معصية قضى الكتاب ، وقضاء معصية ، ومنكرها وقبيحها قضى حُكم . حَكَمَ أَنَّهُ كَذَلِكَ . وقضى علم بأن علم : أَنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ كَسْبِهِ .

فإن قال : فأرادهُ ؟

قيل له : أرادهُ مسخوطاً منهُيا عنه ، ولم يردهُ طاعة ولا حسناً .

فإن قال : فقدّر ذلك ؟

قيل له : قدر ذلك : بأن جعل المعصية معصية منهُيا عنها ، والطاعة طاعة مأموراً بها .

فإن قال : فهل قضى الله المعاصي ؟

قيل له : نعم قضاها ، بأن قدرها وخلقها وكتبها ، كما قال تعالى : « وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدنَّ في الأرض مرتين » قضى كتاب خلقه وعلم ، كقولهِ تعالى « إلا امرأته قدرناها من الغابرين » ولا نقول : قضاها : أمر بها .

فإن قال : قضاء الله حق ؟

قيل له : نعم قضاء الله حق ، قضاء حكم : والله يقضى بالحق . وقضى حق : قضى الخلق . وقضى حق : قضى علم . وقضى حق ، قضى الكتاب . وقضى حق ، مما أمر به ، من الطاعة . وقضى حق : قضى خير .

فإن قال : قضى المعصية حق ؟

قيل له : إن أردت قضاء: بأن خلق المعصية خلافاً للطاعة ، كما خالق الأشياء وأضدادها ، فهو حق ، إذ خلق المعصية خلافاً للطاعة .

وإن أردت - عز وجل - كتب أنها تكون من العاصي منها عنها ، فحق كما كتبت . ففهم .

وإن أردت أنه علم أن المعصية ، خلاف الطاعة ، ففهم ذلك حق .

وإن أردت قضى المعصية أمر بها ، فالله لا يأمر بالفحشاء والمنكر . بل أمر بالتقسط ، فلم يقض المعصية أمراً بها . ولكن قضاها معصية منها عنها قبيحة ، مما قبا عليها فاعلمها .

فإن قال : أفترضى بقضاء الله الكفر ؟

قيل له : أَرْضَى بقضاء الله للكفر ، بأن جعل الكفر قبيحاً ، خلافاً للإيمان الحسن . وأَرْضَى بقضاء الله الذى هو حُكْم ، على أن حَكَمَ بأن فعل مَنْ فعل كذا وكذا كفر ، ولا أَرْضَى بفعل الكافر وعمله بالكفر ، الذى ذمه الله وقبحه وسخطه . فقد رضيت بقضاء الله ، فيما حكم به على أهله ، وكلهم إياه ، خلافاً للطاعة . فأخبرنا أنت : هل علم الله من يدخل الجنة ، ومن يدخل النار ؟

فإن قلت : لا ، كفرت .

وإن قلت : نعم .

قلنا : فأراد إنفاذ ما علم أم إبطاله ؟

فإن قلت : بل أراد إنفاذ ما علم ، خصمت نفسك .

وإن قلت إبطاله ، خالفت الحق .

والدليل على أن الباري تعالى ، قضى بالكفر والمعاصي وجميع الفحشاء والمنكر ، وأراد ذلك على الوجه الذي قدمنا ، لأنه تعالى ، لو لم يقض به ، ولا أراد ، ولا شاء ، لكان يكون في ملكه وسلطانه ، ما لم يشأ كونه ، ولم يرد كونه ، في ملكه وسلطانه ، حتى كونه المكونون ، في ملك الله - عز وجل - وسلطانه ، ومأكوه . وبارئهم لم يرد ذلك ، ولا شاء ، ولا أراد كونه في ملكه وسلطانه ، ولا شاء كونه في ملكه وسلطانه ، حتى كان هكذا . فهذا كالمغلوب ، على أن مأكوه ما لا يشأ ملكه . وكالعاجز الذي كونه في ملكه ما لم يشأ كونه ، ولم يرد كونه - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

فدل ذلك : أن لا يكون شيء في ملك الله وسلطانه ، إلا وقد علم ذلك ، وشاء كونه في ملكه وسلطانه . وأراد كونه في ملكه وسلطانه .

وإنما أراد الله الكفر والمعاصي والقبائح والفساد . كل ذلك أراد ، بمعنى أنه لم يُغلب ، على كون جميع ذلك ، في ملكه وسلطانه . ولم يرد ذلك إرادة الأمر : أنه تعالى أمر عباده بذلك ، راضيا به ، بل أراد أن يكون مسخوطا فاسدا قبيحا ، معصية ممن فعله ، معاقبا عليه صاحبه . أراد كون ذلك خلافا ، لكون ما أمر به تعالى ، من الطاعات .

فكل شيء نهى عنه فهو ضد ، لما أمر به .

فالكفر المنهى عنه ، أراد أن يكون ضد الإيمان المأمور به ، والمعصية المنهى عنها ، أرادها أن تكون ضد الطاعة المأمور بها . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والتسمون

فى من قال : إن الله أمر بالإيمان ولم يرده
ونهى عن الكفر وأراد

يقال : لمن قال : أن الله أمر بالإيمان ولم يرده ، ونهى عن الكفر وأراد :
إن الله تعالى يحل أن يوصف بما وصفه به ، لأن هذا قول فحش قبيح . والله تعالى
يحل عن ذلك ، لأن هذه الصفة ، ليست بصفة إله حكيم عليم . ولا يصف الله
تعالى ، بهذه الصفة ، إلا جاهل . ولكن البارى تعالى ، أمر بطاعته ، ونهى عن
معصيته . وأراد الطاعة ممن أتى بها طائعا ، لا مكروها . ولم يردها ، ممن لم يأت بها
ونهى عن المعصية وقبحها .

فمن عمل بالمعصية ، فقد عمل بما نهاه الله عنه ، وقبحه ، وأراد أن يكون
فعلا قبيحا ، لا طاعة ، ممن أتى به . وأراد الطاعة حسنة ، إرادة أمر ، أمر بها .
وأراد المعصية فبيحة ، منها عنها . ولا يخرج للأبد ، مما علم الله ، وإرادته ومشيقته .
فلا يكون إلا ما شاء الله ، وأراد ربنا وعلم - تعالى وجل - له الملك والخلق ، يفعل
ما يشاء . وقد قال تعالى : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله الله رب العالمين » .

فكل مشيئة ، خالفت مشيئة الله ، فهي ضالمة .

فدل أنه لا يكون فى ملكه وسلطانه ، إلا ما شاء وعلم ، وأراد كونه ، على
الوجه التى بينهاها ، والتفاسير التى أوردناها . وبالله العون .

الباب الثالث والتسعون

في الرد على من قال : إن الله أراد الإيمان ولم يرد الكفر

يقال لهم : أتقولون : إن الله أراد الإيمان ، ولم يرد الكفر ؟

فإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فأراد أن يكون الإيمان خلاف الكفر ؟

فإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فأراد أن يكون الكفر خلاف الإيمان ؟

فإن قالوا : لا .

قيل لهم : فأراد الإيمان خلاف الكفر ، ولم يرد أن يكون الكفر خلاف

الإيمان ، فأراد أن يخالف شيئا ، لا يريد أن يخالفه ذلك الشيء ؟

فإن قالوا : نعم . كابروا .

ويقال لهم : هل علم الله بمن يؤمن ومن يكفر ؟

فإن قالوا : لا . كفروا .

وإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فأراد إنفاذ ما علم أم إبطاله ؟

فإن قالوا : إنفاذه ، خصموا أنفسهم .

وإن قالوا : إبطاله ، كابروا . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والتسعون

في مقالة المعتزلة في إرادة الله

المعتزلة رجلان: أحدهما يقول : إنما أراد الله من أفعال عباده غير الأمر بها .

والآخر : يقول : لم يرد الله من أفعال عباده ، الأمر بها .

فمن ذهب إلى الأمر، لزمه - إذا لم يكن للبارئ أمر بأفعال الأطفال والمجانين -

أن يكون كارهاً لها ، إن كان يجب أن تبقى أفعال للعباد ، لإكراهه . والله تعالى

لا يكره إلا معصية ، كما لا ينهى إلا عن معصية .

وإن لم يكن هذا هكذا عندهم ، بطل ما قالوه . وهذا يوجب : أن كل مباح

معصية .

ومن ذهب إلى إرادة الله - عز وجل - لأفعال عباده ، غير الأمر بها . قيل

له : إذ كان يجب أن تبقى الإرادة لأفعال عباده الكراهية . فهل أراد الله تعالى ،

كون الأفعال التي ليست بمعاصي ولا طاعات ؟

فإن قال : نعم .

قيل له : فيلزمك أن تكون طاعة ؛ لأن الطاعة عندهم إنما كانت طاعة

للمطاع ؛ لأنه أرادها .

فإن قال : لم يردّها .

قيل له : فيلزمك أن تقول : إنه كاره لكونها تسكريها . وهذا يوجب أن

تكون معصية ، لأن ما كرهه الله تعالى ، فهو معصية عنده . وبالله التوفيق .

الباب الخامس والتسعون

في بيان النهى عن المعصية

مع إرادة الله لها وعلمه بها

إن قيل : ما معنى النهى عن المعصية، وقد أرادها الله وعلمها ؟

قيل له : لو لم يكن نهيا ولا أمرا ، لم تكن معصية ، ولا طاعة . وإنما نهى عن المعصية ، وقد أرادها وعلمها أنها تكون إذ نهى عنها ؛ لأن النهى لو لم تكن معصية ، لكان لا فائدة فيه . وكذلك أراد أن تكون معصية أرادها ، وعلم أنها ستكون إذ نهى عنها .

وكذلك إن سألوا ما وجه إرسال الرسل ، وقد علم أنهم لا يؤمنون ، وأراد أن لا يؤمنوا ، إذ أرسل إليهم الرسل ؟

وإنما أرسل الرسل ، ليكونوا حجة على من لم يؤمن . وليس للناس على الله حجة . وإنما هذا عدل من الله ، وحكمة بالغة ، لأنه تعالى يقول « وما كنا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا » والله للفضل والمنة . والله التوفيق .

الباب السادس والتسعون في قضاء الكفر ثم يُعَذَّبُ عليه

قال المؤلف : فإن قيل : هل رضى الله المعاصي ؟
قيل : لا . قال الله تعالى : « ولا يرضى لمباده الكفر » .
فإن قال : كيف قلتم : أرادها ، ولم تقولوا : رضىها وأحبها ؟
قيل له : إن الرضى بالفعل والمحبة ثواب من الله ، ومدح له . والله تعالى لا يمدح
المعاصي ، ولا يثيب عليها . والإرادة صفة الله في ذاته .
ومعنى قولنا أرادها أنه لم يفلح عليها ، ولم يكره على كونها . فلذلك قلنا :
أرادها ، ولم نقل رضىها ، ولا أحبها . وبالله التوفيق .

• • •

الباب السابع والتسمون

في قضاء الله للكفر ثم يمدب عليه

إن قالت القدرية : أبقضى الله بالكفر ، ثم يمدب عليه ؟ فهذا توهم أن الله تعالى ، قضى بالكفر على الكافر : أنه أجبره عليه . وليس ذلك كذلك . ولكن معني قولنا: قضى على الكافر بالكفر: أى خلقه الله على يديه . فقضى الله بالكفر ، أى خلق الله الكفر . وكذلك قدر الله عليه الكفر . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والتسعون
في خلق الله أفاعيل العباد
والرد على القدرية في إنكار ذلك

اختلف الناس في أفعال العباد على ثلاث فرق .

فرقة قالت : العبد مكتسب ، وكسبه خلقه لأفعاله . ولا تماق بقدرة القديم ،
بأفعال العباد . وهي المعتزة . فجعلوا العبد خالقا ، مخترعا لأفعاله .

وفرقة قالوا : ليس بمكتسب لشيء ، ولا قدرة له ، فهو كاللباب ، إذا حرك
تمحرك .

وفرقة قالت : إن الله تعالى خلق أفعال العباد ، مخترعا لها . والعباد مكتسبون
لها . فعلى هذا الأصل ، يكون الفعل الواحد مخلوقا مكتسباً ، في زمن واحد .

فن قال : إن الفعل خلق العباد ، جعل مع الله خاتما غيره . والله تعالى يقول :
« هل من خالق غير الله - الله خالق كل شيء » .

ومن نفى القدرة عن العباد بالسكينة ، أسقط تكليف الشرع ؛ لأن الشرع
راع للقدرة في التكليف وقال الله تعالى « لا يكاف الله نفسا إلا وسمها » .

ومساق مذهب هؤلاء : أنه لا فرق بين تكليف الصلاة ، وتكليف الطيران
في الهواء .

وأما القائلون : إن العبد مخترع لأفعاله . فقولهم باطل ؛ لأنهم جعلوا أنفسهم
شركاء لله في الخلق . والله تعالى يقول : « هل من خالق غير الله » وقال : « خلقوا

خلقته » يعبرم بذلك . فكيف يكون أحد من خلقه ، خالقا مخلقه - تعالى الله -
أن يشبهه أحد من المخلوق والاختراع ، مع أن الخالق من شرطه أن يكون عالما
ببفاصيل ما خلق . وقد قال الله تعالى : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » .
والمبدؤ سئل عن إعداد حركاته ، في ليله أو نهاره ، ما علم ذلك . وقد يتحرك
مع شهوة للحركة . فكيف يكون خالقا لها ، وهو لها شاه مشقه ؟ . فكيف
يكون خالقا ، من كان ساعيا عن مخلوقاته ؟ وقد يفعل الأشياء وهو ، فهو حال فعلها ،
ناسيا للقصد الذي يريد ، ولا يقدر يذكر ، ليرجع إلى سبيل القصد الذي أراد العمل
له ؟ فكيف يكون خالقا لأفعاله ، ويفعل الأشياء على أنها صواب ، فيأتي بالخطأ ،
فكيف يكون خالقا لأفعاله ، ولكن أفعال العباد من الله : خلق ، ومن العباد :
الكتساب : عمل وكسب . والله خالق كسبهم ، في حال ما يكسبون لا قبل ذلك ،
ولا بعد ، فهذا قول المسلمين .

فإن قال : أليس تقولون : إن ما خلق الله فقد فعله وصنعه ؟

قيل له : نعم . نقول ذلك في جملة الأشياء ، ولا نقول ذلك مطلقا وفي بعض
الأشياء مطلقا في ذلك .

فإن قال : أليس تقولون : إن الله خالق الكافر ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : أمتقولون : إن الله فعله وصنعه ؟

قيل له : لا نطلق بذلك . ألا ترى أنا نقول : إن جهنم قذرة . ولا نقول : إن
الله صنع الأقدار . ويقال : خلقها ؛ لأن خلقها اسم تعظيم ، في كل شيء . وصنع

ودبر الأقدار والقبائح تهجين . فنفينا عن الله تعالى كل إضافة تهجين . ألا ترى أنا نقول : إن الله يوجد كل شيء . ولا نقول : إن الله يوجد الحر والبرد ، والأذى والمكرره لأن جملة القول : إن الله يوجد الأشياء ، يوجد العلم بالأشياء ، والإحاطة بها .

وإن قال : أتقولون : إن العبد فعل الكفر ؟

قلنا له : نعم . على معنى أنه كافر .

فإن قال : أفقولون : إن العبد فعل خلق الله ؟

قيل له : لا ؛ لأن ذلك يوم أنه خلقه .

فإن قال : متى خلق الله تعالى الفعل ؟

قيل له : في حال ما يكسبه ، لا قبل ذلك ، ولا بعد .

فإن قال : أفيجوز أن يخلقه الله ، ولا يكسبه للعبد ، أو يكسبه العبد ،

ولا يخلقه الله ؟

قيل له : لا يجوز أن يكسبه العبد ، ولم يخلقه الله ؛ لأن في ذلك إيجادا لفعل كان ،

بعد أن لم يكن ، ولم يخلقه الله ؛ لأن ذلك محال أن يكون محدثا وقع وليس الله هو المحدث له ، كما يستحيل أن يكون مملوكا ومربوبا في العالم ، لم يملكه الله . ولا يكون ربه .

قال المسلمون : إن الله تعالى خلق الطاعة والمعصية وقدرهما ، وقضاهما مع الفعل ،

لا من قبل ، ولا من بعد . فليس لله شريك ، فيما قضى وقدر . ولم يؤت العبد ، من

قبل خلق الله وقدره وقضائه . ولكن أوتى من قبل اكتسابه للمعصية ، ومخالفته

الأمر ، وإيجاد الحجة عليه . ولم يزل الله تعالى مريداً لذلك . فالطاعة : إرادة رضى

ومحبة وعلم ومشئئة . والمعصية : إرادة - علم ومشئئة ، لا إرادة أمر ، ولا رضى ،

ولا محبة .

والدليل على خلق الأقوال ، من كتاب الله - عز وجل - : قوله تعالى :
« وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ
وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » .

يقول : كيف لا أعلم القول الذى يخفون ، وأنا خلقته ١٩

وقال تعالى : « ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم
وألوانكم » فأرجب اختلاف الألسنة وهى اللغات . واختلاف لونها خلق من
خلقته . وكل ذلك كلام . واخلق يُحمدون على الصواب منه ؟ ويُذنون على الخطأ .
فجعل اختلاف الألسنة آية من آياته ، لخلق السموات والأرض .

والدليل على خالق الأعمال ، من كتاب الله : قوله تعالى : « قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ
سَيَرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا » فأضاف إلوانا فعلا . وقال : أنا خلقته وقدرته .

وقال تعالى : « ومن آياته مقامكم بالليل والنهار وابتغواكم من فضله » فجعل
ابتغاءنا الذى أمرنا به ، من آياته . فهو من فعلنا .

والدليل على خلق الأعمال ، من كتاب الله : قوله تعالى : « لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا
إِذًا » وأعمال العباد شئ .

وقال : « وكل شئ فعلوه فى الزبر . وكل صغير وكبير مستطر » .

وقال : « إنا كل شئ خلقناه بقدر » .

وفى قوله لنا : بأن جعل لنا سراييل تقينا الحر ، وتقينا بأسنا ، وهى عمل
يعملها بنو آدم . وقال تعالى : « والله خلقكم وما تعملون » .

فإن قالوا : إنما قال : « وما تعملون » من الخشب التى تتخذونها أصناماً
من الخشب .

قيل لهم : لو جاز لكم أن تقولوا : إنه خاص الأصنام والخشب ، دون ما كانوا يعملون من السيئات ، جاز لغيركم أن يزعم ، أنه خاص تلك الأصنام والخشب ، التي خاطب إبراهيم فيها قومه ، دون غيرها ، من الخشب والأصنام .
فإن قال قائل : كل خشب وصنم ، فهو مخلوق .

قيل له : وكذلك كل ما تعملون من الأصنام والأفعال ، من الطاعة والمعصية .
فشكل ذلك مخلوق .

والدلالة من كتاب الله - عز وجل - على أن العمل مخلوق ، والأفعال التي يفعلها العبد كلها مخلوقة خلقها الله تعالى ، فهي من الله : خالق ، ومن العباد : عمل .
والدليل على خلق الأفعال ، من كتاب الله : قوله تعالى : « ونحن نتربص بكم أن يصيبكم الله بمذاب من عقده أو بأيدينا » فنبت أن الله يصيب للكافرين بأيدي المؤمنين ، فيكون فعل المؤمنين بالكفار ، من القتل والجراحة ، مصيبة أصابهم الله بها . فأضاف ذلك إلى الله أنه أصابهم بها ، على أيدي المؤمنين .
فذلك فعل الله : إصابته إياهم بتلك المصيبة . وهو فعل للمؤمنين . فدل أن الأفعال من الله خلق ، ومن للعباد عمل . وبالله التوفيق .

الباب التاسع والتسعون

في الدليل على خلق الفعل من السفة

الدليل من السفة ، على أن الأعمال مخلوقة : قوله ﷺ : ما خلق الله خلقا أحب إليه من العتاق ، ولا أبغض إليه من الطلاق .

وقال ﷺ : لو أن الفاس نظروا إلى الرفق ، لرأوا خلقا حسنا ، لم يروا خلقا شئاً أحسن منه . ولو نظروا إلى الخرق ، لم يروا خلقا شئاً أفصح منه .
والرفق : فعل الرفيق . والخرق : فعل الأخرق . فقالوا : إن الله تعالى خلق فعل الرفيق وفعل الأخرق .

وقال ﷺ : إن الله تعالى خلق كل صانع وصنعه .
فإن قالوا : إذا زعمتم أن كسبكم خلق الله ، أفتزعمون أنكم اكتسبتم ما خلق الله ؟

قيل له : إنا اكتسبنا ما خلق الله كسباً لنا ، ولم نكن مكتسبين للأجسام ، ولا لسائر ما خلق الله ، لأنها ليست بكسب لنا . ولكننا مكتسبون للشئ الذي خلقه الله كسباً لنا ، ولم نكتسبه خلقاً لله - عز وجل . وذلك أنا لم نكسبه خلقاً لنا خلقناه ، فنكون خالقين له . وإنما اكتسبنا شيئاً ، خلقه الله .
فإن قالوا : وقد قال الله : « وَتَخْلُقُونَ إِيَّاهُ » .

قيل له : ذلك : الإفك : الكذب . يقول : تدعون باطلاً إفكاً . والباطل : الكذب . وقوله تعالى : « إن الذين جاءوا بالإفك » فهو الكذب ، في قذف طائفة - رضي الله عنها - إنما ادعوا باطلاً إفكاً .

فإن قالوا : أني عذب الله العباد ، على الكفر الذي خلقه كفرًا منهم ؟
قيل له : إن الله يعذبهم على الكفر ، الذي هو خلق منه لهم ، وكسب منهم
للكفر ، كما أنه تعالى يعذبهم ، على الكفر الذي هو معلوم لله ، لا أنه علمه . ولم
يعذب الله العباد ، لأنه خلق الكفر منهم كسبًا لهم . وإنما عذبهم على كسبهم
للكفر ؛ لا لأن الله خلقه ، بل لأنهم عملوه وكسبوه . وبالله التوفيق .

* * *

الباب المائة

فى نفسهم قولهم : يجب الإيمان بالقضاء

وخيره وشره

وسألت عن القدر ، خيره وشره . فما خير القدر ؟ وما شره ، الذى يلزم العباد

أن يؤمنوا به ؟

فاعلم أن القدر : هو الخلق . تقول : قدر الله وخلق الله فهذا هو القدر .

وخيره وشره : كل خير وكل شر ، يلزم العباد أن يعملوا ، ويصدقوا ويؤمنوا أن

الله خالق كل خير وكل شر . والكفر من الشر . والإيمان من الخير .

* * *

الباب الحادى والمائة

فى بيان من استحق أن يلقب بالقدر

ومن أولى بذلك

اعلم أن الناس فى زمن النبى ﷺ كانوا كلهم ، على ملة واحدة ، ومذهب واحد ، فى قولهم بالقدر ، وإقرارهم بالقضاء والقدر ، خيره وشره كله من الله ، حتى ادعت القدرية لأنفسها ، أن المشيئة والقدرة إليهم ، وأنهم فى اكتسابهم ذلك ، وأعمالهم ، أنهم يقدرونها ويفعلونها ويخلقونها ، مقدورة لهم ، دون خالقهم تعالى . وأن الله لم يخلق إيمان المؤمنين ، ولا أفعالهم ، ولا حركات أهل الجنة وتلذذهم ، ولا حركات أهل النار ، ولا طيران طير فى طيرانه ، ولا ديب ذر النمل ، فى حركاته ، ولا حركة بهيمة ، ولا حركات كل متحرك ، ولا الإيمان والكفر ، ولا الطاعة والمعصية . وأن الأمور مفوضة إليهم ، يخلقون أفعالهم . فصار القدرى هو الذى يدعى ذلك لنفسه ، كما أن الصانع هو من يعرف أنه يصوغ دون من يزعم أنه يصاغ له . نعوذ بالله من الضلال ، وكل ما تحبط به الأعمال . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والمائة

فى الامتحان وجمعه والحكمة منه

والرد على من أبى حكمه

الامتحان على وجهين . فوجه أن يمتحن ، ليعلم بامتحانه ، ماخفى عليه . ووجه
لإيجاب الحجة ، وقطع المذر . والبارئ تعالى ، عالم بالخلق وما تشول إليه عواقبهم ،
فلا يمتحنهم بشئ خفى عليه من أمرهم ، ولا يكن مبتليا لهم بالفرض ، ليثيب بالطاعة
من أطاعه ، ويعذب بالمعصية من عصاه .

والحكمة من هذا الاختبار والامتحان : أن فى الشاهد لا ينبغي للحاكم أن
يحكم بملءه ، من غير إقامة المدعى البينة أو يمين المنكر ؛ لأنه إذا حكم بملءه ،
دون ظهور وجه الأمر فيه لغيره ، اتهم بالميل إلى الجور . فبمثل هذا عامل الله
عباده فأراد البارئ تعالى أن يظهر فيهم معلومه ، لا ليثبهم بالميل ، وينسب إلى
الجور ، كما قال تعالى : « فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ »
معناه : فليظهرن الله معلومه فى الذين صدقوا ، وليظهرن معلومه فى الذين كذبوا .
فهذا الامتحان والاختبار . وبالله التوفيق .

الباب للثالث والمائة

في التكليف ووجهه

والحكمة في ذلك التكليف على معنيين : معنى تجوز إضافته إلى الله . والآخر
لا تجوز .

فالذى تجوز : هو الذى كلفهم ، حسب طاقتهم ، ليلبغوا منافع لهم ، دون
إضرارهم .

والذى لا تجوز : هو أن يكلفهم ، لحاجته إلى ما يكلفهم . تعالى الله عن ذلك ؛
إذ لم يزل الباري غنيا عن جميع العالمين .

مسألة في الحكمة من التكليف :

قال بشير بن محمد محبوب - رحمه الله - في بيان حكمة التكليف - إنا وجدنا
العقول ، بها زمام الطباع ، وآله البيان ، وعنان العرفان .

وعلة العرفان بها : تبين حسان الأمور وقبيحها ، وفاسدها وصحيحها ، والتمييز
بها والحكمة ما شرف فيها . والخواطر في تبيينها لها ، والفكر شعارها . ذلك
تقدير العزيز العليم . خص به الإنسانية من خلقه ، وفضل به المكلفين من خلقه ؛
ليلبغوا منافع لهم ، وأعدمهم العجز ، كما كلفهم ، حجة عليهم ، وحكمة بالغة فيهم ،
وفضل عظيم لهم ، مع قدرته على اتصال ما عرضهم لعباده ، وغناه عنهم وغناهم
فحسن مع ذلك تكليفهم ؛ لأنه لا يجوز في الحكمة ، شكر من لا يستحق الشاكر ،
بإحسان كان منه ، مع قدرته لذلك ، وقدره الشاكر على شكره . ولذلك لم يجز أن
يبتدىء عباده بالشكر لهم ، واتصال اللذة بهم إليهم ، من غير أن يكون منهم

فعل يستحقون به شكره إياهم ، وإن كان قادرا على فعل ذلك بهم .

وكذلك ما أدخله من المكارة على أطفالهم ، لا يجوز في الحكمة ابتداءؤهم بما يعرضونه به منه ؛ لأن العوض استحقاق بما نالهم بما يستحقون ، لا يجوز كونها بغير ما يستحقون .

ولما كان خلفه إياهم لينتقموا حكمة ، كان الإحسان إليهم كذلك . وكان الكفر منهم كذلك ، في عقولهم . وكان للشكر به حسنا منهم ، ترك هذا الشكر .

ولما كان ذلك كذلك ، كان الأمر بهذا الشكر ، والترغيب فيه حسنا .

ولما كان ذلك حسنا ، كان تركه قبيحا . ولما كان تركه قبيحا ، كان للنهي عن تركه حكمة ، لأن ما كان حسنا ، فحسن الأمر به . وما كان قبيحا ، فحسن التزهيد فيه منهم ، والنهي عنه . ولئن يكون الترغيب إلا بعدمهم ، المرغب لهم فيه بعدمهم : أنه يحرم ذلك من كفره ، ولم يرغب .

وإذا كان كذلك ، لم يجوز في الحكمة أن يساوى بين الشاكر والكافر ، ولا يعطى أحدهما ما يعطيه الآخر منهما .

ولو كان ذلك كذلك ، مارغب الراغب في الشكر ، ولا زهد الزاهد في الكفر ، إذا كان يقال أحدهما من اللذة ، ما يقال الآخر منهما .

ولو كان ذلك ، لكان لا معنى للترغيب في الشكر ، والتزهيد في الكفر ، دون الترغيب في الكفر ، والتزهيد في الشكر .

ولو كان ذلك كذلك ، لكان لا فرق في العقل بين الحسن والقبيح ، والفاصل

والصحيح .

ولما لم يكن ذلك كذلك، صح أن الذى يستحق بالشكر من الثواب، لا يجوز أن يعطى من لا يستحق ذلك بشكره وطاعته .

وكذلك حسن التكليف ، وإن كان ذلك معينا للكلفين ، إذا كانوا يبالغون منه نفعا ونعما، لا يجوز فى الحكمة ، أن يبالغوا من غير أن يستحقوه ، أنفعل ما كلفوه ، وإن كان الله تعالى قادرا ، على أن يفعل ذلك بهم ، ويوصله إليهم .
والتكليف على معنيين . فمعنى تجوز إضافته إلى الله تعالى . ومعنى لا تجوز .
فالذى تجوز : هو الأمر . هو تكليفه - عز وجل - عباده وأوامره ونواهيها ، وطاعته وفرائضه ، حسب طاقتهم .

والمعنى الذى لا يجوز : هو إنزال المكلف حاجته بالمكلف وهذا غير جائز على الله ، أن يكون تكليفه العباد ، لحاجة به إلى ما كلفهم ، إذ كان الله تعالى غنيا عن جميع خلقه . وكل إليه محتاج مفقر - تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .



الباب الرابع والمائة

في لزوم التكليف

وأقسام اللازمات فيه

لزوم التكليف من كتاب الله قوله تعالى : « يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم » .

ووجوب التكليف على المكلف ، على طريقين : طريق عقل ، وطريق نقل .
فطريق العقل ، يفتسم قسمين : أحدهما معرفة الله تعالى أنه واحد ، وعالم وقادر ،
ونحو ذلك . فعلى المكلف عقد ذكر ذلك وسمعه ، اعتقاده وعلمه ، غير معذور بجهله ،
بجملة ، ولا الشك فيه .

والقسم الثانى : ما فيه الاختلاف بين الناس ، مثل عالم بعلم ، وقادر بقدرة ،
وعالم بنفسه ، وقادر بنفسه . فحجة هذا تلزم بالسؤال ، وبعد الاستدلال . وعلى
الشاك فيه ، لا يعتقد تحولا من قول المختلفين ، بغير دليل . وأن يكون متمسكا
بالجملة . وهى أن الله تعالى واحد ، ليس كمثل شئ .

وأما ما كان طريقه طريق النقل ، وهو السمعى ، فغير لازم فرضه ، ولا هالك
من جهله ، إلا بعد قيام الحجة عليه ، بالخبر المنقول إليه .

فأما ما طريق سمعه من ذلك ، لزمه فرضه ، إن كان مفسرا فى نفس اللفظ
المنقول . وإن كان مجملا ، فإلى أن يسأل العلماء عن تفسيره بخطئه . وما لم تقم على
المكلف حجة ، ولم تبلغه دعوة ، فهو سالم بجهله ، فيما كان طريقه طريق السمع ،

من رسالة الرسول ، وعلم الفرائض ، ومشاهدة الرسول ليست بحجة حتى يُظهر له معجزة على دعوى النبوة ، ويدعوه إليه من الإيمان به . فلا تنازم حجة الرسول من غير إظهار معجزة .

والتكليف ثلاثة أقسام : قسم أمر المكلفون باعتهاده . وقسم أمروا بفعله . وقسم أمروا بالكف عنه .

وما أمروا باعتهاده ، قسمان : قسم لإثبات ، وقسم نفى .

فأما الإثبات فإثبات توحيد الله وصفاته ، وتصديق رسوله ﷺ فيما جاء به .

وأما النفي ، فنفي الصاحبة والولد والأشباه والحاجة والقبائح أجمع ، عن الله - عز وجل - وهذان القسمان ، هما أول ما كلفه العقل .

وأما ما أمرهم الله بفعله ، فن ثلاثة أقسام : قسم على أبدانهم ، كالصلاة والصيام وقسم في أموالهم ، كالزكاة والكفارات . وقسم على أبدانهم ، وأموالهم جميعاً ، كالحج والجهاد .

وأما ما أمرهم بالكف عنه ، فن ثلاثة أقسام : قسم لإحياء أنفسهم ، كنهيه عن القتل ، وأكل الحيات والسموم ، وما يؤدي إلى فساد أبدانهم وأديانهم . وقسم لأنفائهم ، وصلاح ذات بينهم ، كنهيه - عز وجل - عن الغضب والظلم والبغض ، وما أشبهه .

وقسم لحفظ أنسابهم ، وتعظيم محارمهم ، كنهيه - تعالى - عن الزنا ونحوه ذوات المحارم .

والتيهبد مأخوذ من عمل مقبوع ، وشرع مسموع .
فالعقل مقبوع ، فيما لا يمنع منه الشرع .
والشرع مسموع ، فيما لم يمنع منه العقل ، لأن الشرع لا يرد بما يمنع منه العقل
والعقل يتبع ، فيما لم يمنع منه الشرع .
وكذلك توجه التكليف إلى من كل عقله . والأحكام العقلية ، لا تكون
أصولا للأحكام الشرعية . ولا تشبه الأحكام الشرعية الأحكام العقلية . وبالله
التوفيق .



الباب الخامس والمائة

في تكليف المنفرد عن الناس ، وشبه ذلك

وما يجب عليه من ذلك

من كان في جزيرة لا علم له بالناس ، ولا الشرائع فعليه في حال التكليف :
أن يعلم أن له خالقا خلقه ، وصانعا صنعه ودبره . يتسع له دليل ذلك ، من طريق
العقل ، على ما يراه من خلق نفسه ، ويعلمه من خلق السموات والأرض ، والليل
والنهار ، واختلاف الأحوال .

ويجب عليه الكف ، عما قبيح في عقله ، من مثل قتل الحيوان ، وأكل
لحومها ، لأن إبلام الحيوان ، وقتل ذوات الأرواح ، قبيح في العقل ، لولا جواز
ذلك بالشرع ، لما حسن أن يأتي إلى ذى روح منه ، يقتله ويأكل لحمه .

وعليه إذا رأى رجلا ، يقتل ذوات الأرواح ، أن ينكر عليه ؛ لأن ذلك للفعل
في العقل جور ؛ لأنه لو أتاها آت ، يريد أمله ، لكان يرى ذلك جورا في العقل .

والزنج الذين هم بسفالة وغيرهم من أطراف الأرض الذين لم يبلغوا ، ما بلغ
غيرهم من أهل الإسلام ، عليهم أن يعرفوا بمعقولهم أن الأشياء التي يرونها ، لها
خالق ومدبر . وليس كمثل شيء ، لا عذر لهم من ذلك .

وإن كان جائزاً في عقولهم ، وحسناً ليس بقبيح ، أن يكون لهذا الرب
رسولا ومعبود . فليعلم أن يسألوا عن ذلك . وبالله العونيق .

الباب السادس والمائة

في تكليف الكفار

إن الله تعالى كلف عباده ، العقلاء البالغين ، من الجن والإنس أجمعين ، هذا التكليف الاختياري ، المتقدم ذكره . وإنما كفر من كفر ، من الجن والإنس ؛ لسوء اختيارهم لأنفسهم للكفر ، واستحبابهم له ، على الإيمان والمعنى على الهدى . فأولهم إبليس أبو الجن ، وأولهم آدم أبو البشر وحواء . لولا أن تداركهما الله برحمته منه ، حتى تابا لله ، لكانا من الهالكين . وأولهم : قابيل قاتل هابيل فالكفار أجمع مكلفون .

وقيل لأبي محمد عبد الله بن محمد بن بركة : تكليف من علم الله أنه يؤمن أو يكفر حسن ؟
فقال : نعم .

وإنما تكون الطاعة طاعة ، والمعصية معصية ، من قبل الأمر والنهي . فأما بمواقعة الإرادة والمراد ، فلا تكون طاعة ، لموافقة العلم .

وذلك لأن الله مكننا وكلفنا الطاعة لحسنها . ونهانا عن المعصية لقبحها . فنصرف العبد من تلك الطاعة ، وتلك الاستطاعة ، إلى ما أحب واختار ؛ لأنه مختار . لذلك خلق من غير إجبار ، أجبره الله ، على فعل من الأعمال . فهو محمود مذموم . فلما فعل ما أمر ، أو نهى ، باختياره . والله الخالق لجميع ما يحدث من فطره ، في حال فطره .

قيل له : فيقدر من علم الله منه المصيبة ، وأراد خلقها منه ، أن يفعل خلاف ما علم الله ؟

قال : لا .

قيل له : فإذا هو مجبور .

فقال : ليس بمجبور . وإنما قلنا : لا يقدر على فعل ما علم الله ، أن لا يفعله ؛ لتشاغله بما فعل ، مما أمر به ، أو نهى عنه .

فأما إن ترك ما اختار ، فهو قادر على فعل ما اختار ، في الحال التي هو مخير فيها الفعل الثاني . فهو لشغله بفعل ، لا يقدر على فعل آخر . ولكنه قادر على ترك ذلك ، في حال تركه ، من غير مانع له ، من تركه ، ولا جابر يجبره . ولا حائل بينه وبينه ، من قبل الله . وإنما أوتى من قبل نفسه . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السابع والمائة

في بيان ما كلفه الله الكفار

اختلف أصحابنا في الكفار : هل مخاطبون بالعبادات والأحكام ، مثل المسلمين ؟ أم مخاطبون بأصل الإيمان أولا ، لا غير ذلك ؟ على وجهين :
أحدهما : غير مخاطبين إلا بأصل الإيمان ، لا بصلاة ، ولا بصوم ، ولا زكاة ، ولا حج . فإذا دخلوا في ذلك ، خاطبوا حينئذ بذلك .
وقال آخرون من أصحابنا : بل كلهم مخاطبون بذلك ، إذا كانوا كلهم معاقبين ، على ترك جميعه . ولكن فعلمهم ذلك ، على ترتيب وتنزيل انظر إلى قوله تعالى : « فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة » .
وأما المرتد فلم يخفف أصحابنا ، في أن حكم الخطاب ، في جميع ذلك كله ، يجري عليه ، وإن كان مرتدا . ولهذا لزمه ما تركه ، من ذلك ، في حال رده .
وبالله التوفيق .



الباب الثامن والمائة

في الحكمة في تكليف من علم الله أنه لا يؤمن من خلقه

وهو يعلم أنه لا يؤمن

وبيان ذلك

قال الملحدون : وكيف يجوز أن يكون البارئ الذي تسمونه حكيمًا ، وقد خلق خلقًا ، ثم كلفهم ، مع علمه أنهم يعصون ، فيصرون إلى النار ، فلو لم يخلقهم ما كفروا ، واستحقوا النار ؟

قال الموحدون : إن وجب أن يكون الخلق والتبليغ بالتكليف قبيحًا ، ولا يكون حكمة ، لكان لا شيء أوضع ولا أحسن من العقل ، ولا أضر منه ؛ لأن الإنسان متى لم يكن عاقلًا ، لم يلحقه لوم في شيء ، مما يكون منه . ولم يلزمه عذاب . ومتى كان عاقلًا ، لحقه ذلك . والأمة الموحدة والملحدة ، مجمعون على شرف العقل وفضله . وإنما كفر من كفر ، بسوء اختياره ، لا أن التبليغ والتكليف ، حملهم على ذلك



الباب التاسع والمائة

في الرد على من قال : إن أهل الجنة مكلفون في الجنة أم لا ؟

قال المؤلف : لو كلف الله أهل الجنة في الجنة ، كما كلفوا في الدنيا ، كان الأمر من الوعد والوعيد ، كما كانوا في الدنيا .

فإن قيل : إن فرض معرفة الله ، والشكر له ، لا بد لأهل الجنة من ذلك .

قيل له : إن أهل الجنة ، لم يدخلوا الجنة ، إلا وهم عارفون بجميع ذلك .
فبعد استقرار ذلك في قلوبهم ، لا يفسون ذلك ، ليعاد عليهم التكليف مرة أخرى .
وبالله التوفيق .

الباب العاشر والمائة

فى الرد على من قال : هل ابتداء الله الخلق فى الجنة وأرواحهم من التكليف ؟

قال المؤلف : لو ابتداء الله الخلق فى الجنة ، لوجب فى الحكمة : أن يدعوهم إلى معرفته وشكره ، وأن لا يبيح لهم جهل معرفته ، وكفر نعمته ؛ لأن فاعل ذلك غير حكيم .

ولو دعاهم إلى معرفته ، وشكر نعمته ، لم يكن بد من أن يتوعددهم على ترك ذلك ، وأن يقبضه عندهم بالزجر . وأن يفعل لهم من الترغيب فيه ، والترهيب من تركه ، ما يفهم مقام الوعد والوعيد .

ولو أمرهم بمعرفته ، وشكر نعمته ، ووعددهم وتوعددهم ، فقد كلفهم وامتحانهم . فكان الأمر يعود إلى ما هم عليه ، فى دار الدنيا ، من الامتحان والتكليف .



الباب الحادى عشر والمائة

فى القول فى ترك الله منع المعاصى مع القدرة على ذلك

فإن قال قائل : أنى يكون حكىما ، من ترك عبده يعصيه ، ويميل عملا ، يستحق به الخلود فى النار ، ولا ينفقه ، ويخلصه منه ؟

قلنا له : قد منعمهم من ذلك أشد المنع ، وخلصهم منه ، بأفضل الخلاص : بأن زجرهم ، ونهاهم وتوعدهم بالنار ، وأراهم العبر والآيات والمثلات .
وأما الخلاص ، فقد أقدرهم على ترك المعاصى ، وجعل لهم السبيل إلى الطاعة ، وأعطاهم كل ما ينجون به من المعصية . وحذرهم ، ووعدهم وتوعدهم .

فإن قال : فهلا منعمهم بالجبر والقهر ، وخلصهم بمثل ذلك ؟

قلنا : لو فعل ذلك بهم ، لم يستحق محسن ثوابا ، ولا مسمى عقابا . وكان لا معنى لخلقهم ؛ إذ لم يخلقهم ليففعهم . ولما كان قد خلقهم عبثا ، وتركهم سدى .
تعالى الله عن ذلك .

الباب الثانى عشر والمائة

فى العبادة واختلاف الناس فى كيفية خلق الله تعالى الخلق لعبادته

قال الله تعالى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » الآية .

قال بعض المسلمين : المعنى فى ذلك : إلا لآمرهم بعبادتى .

وقال بعض قومنا : المعنى فى ذلك : أى وما خلقت صالحى الجن والإنس إلا ليعبدون .

وقال ابن عباس - فى قوله تعالى - : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » أى ليعرفونى .

قال بعض أهل الخلاف لهدى المسلمين : ما خلقهم إلا لعبادته .

فمن زعم أن الله تعالى ، أراد العبادة ، من جميع خلقه ، وأراد الطاعة من الجميع ؛ لأنه خلقهم لذلك ، ولم يفعلوا ، كان فى قياد قول هذا النائل : إن الجن والإنس ، فعلوا خلاف ما أراد الله منهم وكانت إرادتهم غالبية لإرادته فيهم ، خلافا لما خلقهم له . وكانوا قد أكرهوه وغلبوه . وكان قوله تعالى ذلك ، غير صدق .

فلما فسد هذا بطل ما قالوه . ولو أراد الإيمان من العاصين ، ممن خلق ، من الجن والإنس جميعاً ، لآمنوا كلهم جميعاً . ولكن لم يرد ذلك ؛ لأنه تعالى قد قال : « ولو شاء ربك لآمن من فى الأرض كلهم جميعاً » يدل أنه لم يشأ الإيمان من الجميع . فدل ذلك ، أنه لم يرد الإيمان إلا ممن آمن طائفاً ، ولم يرد المصيبة طاعة . وقد أراد المصيبة ، أن تكون ممن عصاه ، قبيحة مستخوطة ، وأراد الطاعة ، حسنة مقبولة ، وبالله التوفيق .

الباب الثالث عشر والمائة

في كيفية اعتقاد تأدية العبادة لله - عز وجل

قيل : من عبد الله بالرجاء ، فهو مُرجى . ومن عبده بالخرف ، فهو حرورى .
ومن عبده بالحُب ، فهو زنديق . ومن عبد الله بالثلاثة ، فهو مستقيم .
وقيل : لا ينوى أنه يعبد الله ، رغبة في الثواب ، ولا خيفة من العقاب .
وتكون نيته : أن الله مستحق أن يخضع له ؛ لأن من شأن العبد أن يخضع لملكه
وسيده . وعليه أن يعلم أن العبادة التي يعبدها الله ، غير زائدة في ملكه . وأن الله
غنى عن عبادة الخلق . وعليه أن يعلم أن عبادته لله تفعله ؛ لأنه متى قام بتأدية
ما عليه ، استحق الثواب . وعليه أن يخاف الله ، في التقصير والتضييع ؛ لأنه متى
لم يقم بتأديه ما عليه وضيع ، استحق العقاب . ففعله بدا ، وعن حظه عرا .
وقيل : من عبد الله بقوم القلب ، فهو مشرك . ومن عبد الاسم ، دون
الصفة ، لا بالإدراك . فقد أحال على غائب . ومن عبد المعنى ، بحقيقة المعرفة ،
فقد أصاب .

قال المؤلف : إن الله تعالى واحد ليس كمثل شيء ، من صفات المخلوقين .
وأنه لم يزل قبل كل شيء . وما سواه مخلوق محدث ، كان بعد أن لم يكن ؛ لأن
على العبد أولاً معرفة من افترض عليه المفترض ؛ لأنه لا يؤدى المفترض ، حتى يعرف
من افترض عليه الفريضة ، حق معرفته ؛ إذ لا يجوز أن يقترب إلى من لا يعرفه .
ولا يخضع ويعبد ويعمل ، لمن لا يعرفه . وبالله التوفيق .

الباب الرابع عشر والمائة

في حق الله على عباده المكلفين

حق الله على عباده المكلفين : أن يعرفوه ، ويوحده ويعبده ، ويشكروه ، ولا يكفروه .

فإن قيل : أراد الله هذا الحق منهم ؟

قيل له : أراد ، ممن يأتي به مطيعاً . ولم يرده ، ممن لم يأت به مطيعاً .

وقيل : وأقضى يريد الله من العباد : أن يعرفوه حق معرفته . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس عشر والمائة

فى أن الله تعالى كلف للعباد استطاعتهم وطاعتهم

وذكر تكليف ما لا يطاق

ونفى ذلك عن الله - عز وجل

قال الله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » وقال : « فانتقوا الله ما استطعتم » فيوجد فى قوله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها » أى لا يؤاخذها ويطلبها .

قال المؤلف : الدليل على أن الله تعالى لم يكلف العباد فوق طاقتهم : قوله تعالى : « فانتقوا الله ما استطعتم » وقوله : « وما جعل عليكم فى الدين من حرج » يعنى من ضيق . ولو كان قد كلفهم ما لا يطيقون ، كان قد جعل عليهم أكبر الضيق ؛ لأنه لا ضيق أكبر ، من تكليف ما لا يطاق .

وأما ما سألت عنه ، من هل يجوز أن يكلف الله العباد ما لا يستطيعون ؟ فذلك على معنيين عذنا : أحدهما لا يجوز لقائل أن يقوله . والآخر جائز عدل . وهو قول المسلمين .

فأما الوجه الذى لا يجوز ، فإن الناس قد يكون لا يستطيعون ، للزمانه والأمراض ، بمنزلة المقعد ، لا يستطيع القيام ، لذهاب رجليه . والأهمل لا يستطيع البصر ، لذهاب بصره ، وما أشبه ذلك ، فلا يكون مستطيعا ، ولا مأمورا . ومن كان لا يستطيع ، لأنه آثر العصية ، وشغل قلبه بها ، فلم يستطع ما سواها ؛ لأنه شغل

نفسه بها ، فهو مكلف . وإن لم يستطع ذلك لأن ذلك جاء من قبله . فهذا دنع ،
لما سأل عنه القدريّة .

والدليل من العقل : أن الله لا يكلف العباد ما لا يطيقونه : أنا وجدنا الله
تعالى قد قبّح ذلك في عقولنا ، لا لعلّه ، من نهى أو غيره ، بل لنفسه . وما كان
قبيحاً بيمينه للأمر والنهي ، فلن يفعله فاعل ، كائننا من كان ، إلا كان غير
موصوف بالحكمة ، إذا كان ذلك قبيحاً في العقل . بيمينه ، لا للأمر ولا للنهي .
وما كان قبيحاً بيمينه ، قبيحاً في العقل ، فلا يفعله حكيم ، لا خالق ولا مخلوق .
ولو جاز أن يكون ذلك قبيحاً منا حسناً من الله ، إذ الخلق خلقه ، لجاز أن يكلف
الزمن العدو ، ويكلف الأعمى النظر . وأن يقول لما لم يكن : إنه كان . ولما كان :
إنه لم يكن . ويكون ذلك حسناً منه ؛ لأن الخلق خلقه ، والأمر أمره - تعالى الله
عن ذلك علواً كبيراً .



الباب السادس عشر والمائة

في التخفيف بعد التثقيل

والتثقيل بعد التخفيف

يقال لمن قال : إن الله لا يثقل العباد ، من تخفيف إلى تثقيل : إن الله تعالى قد أمر المؤمنين بقتال المشركين ، بعد أن كانوا غير متعبدين . فقال تعالى : « إلا تغفروا يعذبكم عذابا أليما » فقد صاروا بالتخلف عن القتال متوعدين ، بعد أن كانوا غير مأمورين . وقد خفف عن عبادته أشياء ، بعد التثقيل عليهم ، كقوله تعالى : « الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا » .

فإن قال قائل : ألم يكن الله علم قبل ذلك ، عند ما ألزمهم الفرض الأول ؟

قيل له : هو عالم بما كان ، وبما يكون ، قبل أن يكون . ولكن خفف عليهم وألزمهم الفرض الثاني ، لما كان المسلمون أقلية ، في صدر الإسلام . وكانت نياتهم أقوى ، فرض عليهم الفرض الأول ؛ لقوة نياتهم .

ولما كثر المسلمون ، وكان الحرص منهم ، على قتال العدو ضعيفا ، خفف الحجة عنهم ، وألزمهم هذا الفرض الثاني . والله أعلم . وبه العونيق .

الباب السابع عشر والمائة

في حجج الله تعالى على عباده المكلفين

فأول حجة الله على العباد : العقل . فحجة الله في الأرض : العقل : والاستطاعة ،
والكتاب ، والسفة ، والرسل .

والدليل على الحق : الهدى والرسل والميثاق والإجماع .

والدليل على أن القرآن حجة : قوله تعالى : « إن هذه القرآن يهdy للتى هى
أقوم » . وقال تعالى : « ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين » .
والدليل على أن السفة حجة : قوله تعالى : « وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا » .

والدليل على أن الإجماع حجة : قوله تعالى : « وكذلك جعلناكم أمة وسطاً
لـ تكونوا شهداء على الناس » الآية . والشهيد لا يكون إلا مرضياً .

وقال النبى ﷺ : أمتى لا تجتمع على خطأ .

والدليل على أن العقل حجة : قوله تعالى : « فاعتبروا يا أولى الأبصار » فهذا
يدل على أن الاعتبار يؤدى إلى معرفة الحق . وقال تعالى : « أفلا ينظرون إلى
الإبل كيف خلقت » الآية .

والدليل على أن تواتر الأخبار حجة : ما زعمه من البلدان التى لم نشاهدها ،

والأشياء التي لم نعلمها، إلا بفقل المخبرين بها، وإن لم نعاينها، من البلدان الفاصية؛
لأنى أعلم أن الله تعالى بيّنا في الأرض . وهو السكينة . ولم أعينها قط .

والدليل على أن الرأى حجة : قوله تعالى : « ودارد وسلمان إذ يحكان في
الحرث » الآية . والله أعلم .

• • •

الباب الثامن عشر والمائة

في القول في الرسل

واستحسان إرسالهم إلى عباده المكلفين

الفائدة للخلق، في بعث الرسل إليهم ، واستحسان بعثهم من الله - عز وجل -
أن الله لما خلق خلقه المكلفين ، أحياء عقلاء قادرين ، لا الحاجة مفه - عز وجل -
إلى خلقه ، ولا استحقاق منهم عليه ، وفضلهم على كثير من خلق تفضيلا ، وجب
بذلك عليهم - لله عز وجل - الشكر . ولا بد لهذا الشكر من كيفية ، يعرفها العباد
فحسن من الله ، بعث الرسل إليهم ، تعلمهم بكيفية هذا الشكر ، على ما أولاهم به .
وأياضا إنما بيّنا استحسان التكليف من الله لعباده ، والتوصل به إلى منفعة لهم ،
ومصلحة لهم في ذلك . وكان في انتكليف أوامر ونواهٍ وفعل أشياء ، واجتناب
أشياء ، فلا يدرون كيف امتثال ما كفوا به ، والتوصل إليه ، ليستطع عنهم امتثال
التكليف ، وفرضه من البارئ تعالى ، في أوامره ونواهيه . ولم يكن البارئ
- عز وجل - بمشاه - ، ولا تراه العيون . وإيس كمنه شيء . لكي يبلغهم علم ذلك
حسن من الله تعالى ، إرسال الرسل إلى عباده المكلفين ، يبينون للناس ما ياتون
وما يذرون ، من أمر الله ونهيه . وإن كان جائزا أن يعبد الله الخلق بقولهم .
ولكن لما بعث الله للرسل ، علمنا أن إرسال الرسل أفضل . وقد قلنا : إن الله تعالى
لا يفعل إلا الأفضل والأصلح والأحسن . فله الحمد والشكر ، على ذلك كثيرا .
وبالله العون .

الباب التاسع عشر والمائة

في بيان ثبوت حجة الرسل

وبما يلزم تصديقهم

وتكون حجة الله عز وجل عند ذلك

وذلك أن نظر الرسول المرسل ، ومشاهدته ، ورؤيته ، لا يكون ذلك حجة ،
من الله عز وجل ، دون إظهار معجزاته الباهرة ، التي لم تجر بها عادة من الخلق ،
ولا أن يقدر أن يأتي بمثلها أحد من العالمين . وقد كان في زمن الفصحاء والخطباء
والشعراء ، فما قدر أحد منهم أن يعارض القرآن . قريش هم أنصح العرب ، وأقدرها
على أوزان الكلام ، فدهشت وطاشت عقولها . فقالت مرة : إنه سحر . وتارة
تقول : إنه مجنون . وتارة تقول : أساطير الأولين . وتارة تقول : شعر . فلم يقدر
أحد منهم أن يأتي بمثله . وبالله التوفيق .

* * *

الباب العشرون والمائة

في تثبيت نبوة نبينا محمد ﷺ

والرد على من أنكر نبوته والحجة في ذلك

الهديل على أن محمدا رسول الله ، وأنه صادق ، من وجهين : القرآن والمعجزات
التي لا يقدر عليها أحد إلا الله - عز وجل - والقرآن الذي أتى به ، لم يقدر أحد
من الخلق أن يأتي بمثله ، لقول الله تعالى : « قل اتن اجتمعتم الإنس والجن على
أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا » وغير
ذلك في القرآن موجود . فملنا أن هذا القرآن من عند الله ، جلله الله علما وحكمة
وحجة للنبي محمد ﷺ ، إذ عجز الخلق ، أن يأتوا بمثله
وأما غير القرآن ، فالمعجزات الباهرات ، وهي كثير .

منها : أن اليهود جعلوا له مسمما في شاة . فن أكل من ذلك السم لم يعش .
فلما أراد النبي ﷺ الأكل منها ، نطقت الشاة . فكلمته . فقالت : يا رسول الله
لاتأكلني ؛ فإني مسمومة . فأمسك النبي ﷺ عن أكلها ، حتى أتاه جبريل - عليه
السلام - فقال له : يا محمد قل : باسم الله إله الأرض وإله السماء الذي لا يضر مع
اسمه داء . فقالها ﷺ وأكل ، فلم يضره شيء .

وأنه ﷺ دعا بشجرة فأجابته ، من غير جاذب يجذبها ، ولا دافع يدفعها ،
أكثر من قوله لها : تعال لجأت . وقوله لها : اذهبي . فذهبت .

وأنه يسبح الحصى في كفه .

ووضع يده في مفضاة، فيها ماء قليل ففاض الماء من بين أصابعه ، كمثل العيون فشرب منه بشر كثير .

وأنه أطعم ، من الطعام اليسير ، الجماعات الكثيرة حتى شبعوا ، وأشياء عدة يقصر عن ذكرها هذا المختصر ، من الدلائل والأعلام التي لا يقدر عليها إلا الله . فمن كان معه الدلائل والأعلام ، التي لا يقدر عليها أحد من الخلق ، فهو رسول الله .

الدليل على ذلك: أنه لو كانت أعلام الصادق مع الكاذب، لم يكن الصادق . يبين من الكاذب بشيء ، ولا كان سبيل للخلق ، إلى معرفة الصادق من الكاذب فدلّ ذلك على أن النبي محمدا رسول الله ﷺ . وبالله التوفيق .



الباب الحادي والعشرون والمائة

في الرد على اليهود في إنكارهم

لنبوة نبينا محمد ﷺ

إن قالت لليهود : ما الدليل على نبوة نبيكم . دلونا على ما تدعون ؟

قيل لهم : الدليل لكم : أن النبي الذي بشر به موسى وعيسى - عليهما السلام - في التوراة والإنجيل .

فإن قالوا : إنا لا نعرف ذلك .

قيل لهم : فأنتم أيضا على غير الهدى . فما دليلكم على ما في أيديكم ؟

فإن قالوا : لأننا على دين موسى وعيسى ، اللذين نقر بهما .

قيل لهم : فإنا لا نعرف موسى وعيسى اللذين تقولون إلا من الذي أخبرنا بهما

نبينا محمد ﷺ . فإن يكن صادقا عندكم ، فعليكم اتباعه ، وإن يكن كاذبا

عندكم - فيما قال - فأنتم على الضلال عفتنا ؟ لأننا لا نعرفهما إلا بما جاء به محمد ﷺ

فليس لكم حجة عليه ، في أن تصح لكم نبوته . وعليكم الدليل : أن موسى

وعيسى نبيان - كما تزعمون

فإن قالوا : أتينا بالتوراة والإنجيل .

قيل لهم : ومحمد أتانا بالقرآن ، المفرق بين الحلال والحرام .

فإن قالوا : لا نعرف ذلك .

قيل لهم : ولا نعرف نحن أيضا . ما تقولون مما في أيديكم : إنه عن الله . ولا

أن موسى أتى بشيء مما فى أيديكم . وإنما عرفنا محمد ﷺ خبر موسى وعيسى
والتوراة والإنجيل . فإن صدقتموه فاتبعوه . وإن أنكرتم ما فى كتابكم ، نفحن
لا نعرف ذلك إلا عن محمد نبيها ﷺ . فإن كان صادقا عندكم ، فمليكم تصديق ذلك .
وإن كان كاذبا ، ولم يصدق فى موسى وعيسى عندكم ، فليس موسى وعيسى اللذان
تدعونهم - عندنا بشيء . وإنما الديان عندنا اللذان أخبرنا بهما محمد الصادق صلى الله
عليه وعليهم أجمعين ، فهو حق وقولهم حق . آمنا بجميعهم ، وصدقنا بما جاءوا به
عن ربهم .

ويقال لهم : عرفونا بما أثبتتم به رسالة موسى ﷺ بما هو .

فإن قالوا بالأخبار المتواترة التى لا يكذب مثلها ، كالتى جاءتنا فى فلق البحر
والعجوبة من أمر العصا ، وإخراجه يده من جيبه بيضاء ، وأشباه ذلك ، من أعلامه .
فيل لهم : فقد جاءت الأخبار عن عيسى بإحياء الموتى ، وإبراء الأكمه
والأبرص ، والكلام فى المهد وأشباه ذلك . وجاء عن محمد ﷺ ما جاء من
المنصاة ، وما حدث من الماء الذى توشأ منه عالم كثير من الفاس . وشربوا
منه ودعأوه للشجرة ، فشقت الأرض ، حتى قامت بين يديه وكلام الذئب الذى
يخبر بنبوته ، وانقضاء النجوم ، فى أوان رسالته ، وإخباره بالغيوب التى توجد
موافقة لخبره ، والقرآن الذى لا يتدر أحد أن يأتى بمثله ، ما جعل مما ادعيتم ، من
تواتر أخباركم ، فى ثبوت أعلامكم ، من موسى - عليه السلام - أولى بأن يكون
حقا ، مما جاءت به أخبارنا ، عن نبيها محمد ﷺ . وبه التوفيق .

الباب الثاني والعشرون والمائة

في الرد على من قال : كيف لزمت حجة القرآن

الهند والترك والمجم ؟

إن قال قائل : كيف لزمت حجة القرآن الهند والترك والمجم ، فهم ما يعرفون

أن ما أتى به معجز ؟

قيل له : من حيث إذا فتشوا ، علموا أن العرب الذين بعث إليهم النبي ﷺ كانوا أفصح في الكلام العربي ، وأنهم النهاية في هذا الباب ، وأنه نشأ عقدم . وأنه ما كان يتلو من قبله من كتاب ، ولا يخطه بيمينه ، وأنه مع ذلك أجمع ، تحداهم بمثله ، أو مثل سورة ، مجتهدين ومفكرين ، فعجزوا عن ذلك ، كما أن حجة موسى وعيسى قائمة ، على من ليس بساحر ، ولا طبيب ؛ لعله أنهما تحديا أطب الفاس ، وأعلمهم سحرا ، بمثل ما أتيا به . فعجزوا عن ذلك ، مع الحرص عليه ، والإيثار له . وبالله التوفيق .



الباب الثالث والعشرون والمائة

في الرد على من قال من اليهود : إن رسول الله ﷺ لم يبعث بعد
وأنه سيبعث

يقال لهم : كيف يكون لم يبعث في قواكم . وأنتم تعلمون أيان بعثه ، وأيان
موته . وكل ذلك عندهم ، في كتابكم ، قد انقضى وقته ، في مولده وبعثه وموته ،
شاهرا ذلك عندهم ، لا ينكره إلا مكابر ، ممن يشتري بآيات الله وأيمانه ثمنا
قليلًا - كما وصفهم الله في كتابه .

ومن الدلائل على تكذيب اليهود : خبر الخبر اليهودي ، حين أتى عمرو
ابن العاص فأخبره بوفاة رسول الله ﷺ .

ذلك أنه يروى أن عمرو بن العاص قال : بعثنى رسول الله ﷺ أنا وعاشر
عشرة إلى عمان . وكان أهلها أسلموا طوعًا فلما أتيتهم ، أتاني خبر من اليهود .
فقال : من أرسلك إلينا ؟

قلت : محمد رسول الله ﷺ .

فقال : نبي مرسل نبي مرسل - ثلاث مرات - ؟

قلت : نعم .

فقال : والذي أنزل العزرة على موسى ، لئن كنت صدقت ، ليقبضن في
هذا اليوم .

قال : فمالي ما أتاني به ، وجعلت أنظر إليه .

فقال: إني أرى ما وقر في نفسك . فأحسن في حبسي ، حتى ترى ما قلت لك .
فأمرت به فقبض . فوالله ما لبثت إلا يسيرا ، حتى أتاني راكب ، معه صحيفة
مخفومة . ففحصت ختمها ونظرت فإذا فيها :

بسم الله الرحمن الرحيم

من أبي بكر خليفة رسول الله ﷺ إلى عمرو بن العاص .

سلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو .

أما بعد - فلا تخمان عقلا ، عقده رسول الله ﷺ . ولا تعقدن عقلا ،

حله رسول الله ﷺ ، فيما قبلك . والسلام .

قال: ففطرت في تاريخ الكتاب ، فوجدته قد توفي رسول الله ﷺ ، في اليوم

الذي قال فيه اليهودي ما قال .

قال : فأرسلت إليه . فقلت : مات قول يا يهودي ؟

فقال : إن كنت صادقني فقد صدقتك .

فقلت له : إن رسول الله ﷺ ، قبض في ذلك اليوم . فأسلم اليهودي .

اختصرت الخبر . وقد كتبه بكليته ، في كتاب العاج والله أعلم .

الباب الرابع والعشرون والمائة

في شرائع الدين وأحكامه وتفاصيل الشرائع

وماذا على من أدرك النبي الثاني

وهو على ملة النبي الأول ؟

والخلاف على اليهود في إنكارهم النسخ

عن أبي سعيد محمد بن سعيد الكدّمي . قال أبو سعيد : كل دين الأنبياء والمرسلين واحد ، ودعوتهم واحدة ، وحياتهم واحدة ، ودينهم واحد ، لا يختلف الدين الذي جاءوا به من رب العالمين . وكلهم كانت شهادتهم واحدة . كل من أرسل منهم ، كانت دعوته إلى شهادة أن لا إله إلا الله ، وحده لا شريك له ، وأنه رسول الله - صلوات الله عليهم أجمعين ، وأن جميع ما جاء به عن الله ، فهو الحق . وكان هذا الدين ، هو الدين والإيمان في الأمم كلها ، لا تختلف أصول الدين . ولا يخرج فيه الاختلاف .

وذلك قول الله تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحاً وأدّى أوحينا إليك وما وصّينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين » .

وقال تعالى : « ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » .

وقال : « إن الدين عند الله الإسلام »

وقال : « إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » .
وإنما تختلف من أمور النبيين والمرسلين الشرائع ، إذا اختلفت ؛ لنول الله تعالى : « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا » .

والشرعة في أحكام دينه : الذي يأمر به وينهى عنه ، ويحمله ويحرمه . فإذا جاء رسول بشيء ، من نسخ ما جاء به رسول قبله ، من الأمر والنهي ، كان ذلك منسوخا في دين الله . وكان الأخذ به باطلا . وكل رسول جاء ، فهو يدعو إلى الإيمان بالرسول من قبله ، وبالكتاب التي من قبله ، من رسول الله وكتبه . وذلك هو الذي لا يختلف ، لا ينسخ . وإنما نسخ الأمر والنهي ، مما شاء الله أن ينسخ .

قال : وإنما ينسخ كل رسول ، وكل نبي جاء من بعد رسول ونبي ، إذا جاء النسخ على لسانه ، وفي شريعته النهي والأمر ، من أحكام شريعة النبي الأول ، لا شيء من ذلك ، من كتب الله ، ولا دينه ، ولا من أمثاله ، ولا من وعده ووعيده ، ولا من إخباره . وكل ذلك ثابت محكم ، لا يجوز عليه النسخ ، من قبل الله تبارك وتعالى ، في شريعة نبي ولا رسول ، شيء جاء به رسول غيره ، ولا شيء جاء به هو .

ولا يجوز النسخ - فيما قيل - وهو كذلك عهدنا إلا فيما جاء عن الله ، من الأمر والنهي ، لا غير ذلك ، مما جاء عن الله ، ولا فيما جاء عن أحد من رسله ، صلوات الله عليهم أجمعين .

وشريعة نبينا محمد ﷺ ، ناسخة لجميع شرائع النبيين والمرسلين . ولا ناسخ لها ، ولا شيء من أحكامها إلا ما صح ، من نسخ ذلك ، في شريعة دينه ، لأنه لا نبي بعده ، ولا رسول بعده ، فينسخ ما جاء به عنه .

فأحكام شريعته ﷺ المحككة ، محكمة أبدا إلى يوم القيامة . رمات عاياه ،
من منسوخ شريعته ، فهو منسوخ إلى يوم القيامة ، لا يجوز أن يأتي غير ذلك أبداً .
وكل ما جاء معنى ، في شريعة نبي من الأنبياء ، صلوات الله عليهم أجمعين ، كان
التمسك به هدى ، وعدلا وصوابا ، ما لم ينسخه غيره ، من النبيين والمرسلين .
ولو بعث النبي ﷺ ، وصح بعثه ، لم يكن ناقضا لما في أيدي المسلمين ، لما
قبلوه ، وبلغت حجته إليهم .

فمن كان مستمسكا بشريعة دين عيسى ﷺ ، ولو بلفظه رسالة نبيه فامحمد ﷺ ،
من بعد ما نسخ ما في أيديهم ، على لسانه ، عدلا وصوابا وهدى ، حتى يبين لهم
ما يتقون ، على لسان نبيه فامحمد ﷺ ، مما أحدثه إليهم ، ويأتيهم خبر ذلك بعينه .
ولا يضرهم نسخ ذلك في الشريعة معنا ، على لسان رسول الله ﷺ ، ولو بلغهم
حجته ودعوته بالجملة . وقد نسخ في شريعته ، ما كان حلالا ، في أيديهم . وما كان
حراما في أيديهم لم يضرهم ذلك ، ولم ينفقهم معناه . وحلال الله وحرامه الذي
قبلوه ، هدى وصواب ، هو على حاله على الأبد ، حتى تأتيهم الحجة بغيره ، إلا أن
عليهم الاعتقاد للسؤال ، عما يلزمهم في شريعة النبي محمد ﷺ ، في الاعتقاد بالجملة
ذلك ، والذينونة لجميع دينه ، وجميع شريعة دينه ، وطلب شريعة دينه . وحلال
لهم ما كان في أيديهم ، من دين الله ، الذي لم يصح معهم ، ولم يأتيهم خبر نسخه ،
ولو كان منسوخا ، ولو استجاب أحد إلى الإسلام عن الشرك ، وقبل دين محمد ﷺ
ولم يبلغه ذلك ، إلا أنه قد بعث محمد ﷺ ، بنسخ شيء من أحكام شرائع دين
عيسى ﷺ فاستجاب ، وقبل من المسلمين الذين يتمسكون بدين شرائع
عيسى ﷺ ، إذ قبلوه . وهو هدى وعدل وصواب قبلوه .

وإنما نسخ من قبل أن يستجيب بساعة ، على لسان رسول الله ﷺ ، في المدينة ، أو في مكة . وهم بين السدين ، أو في أبعد الأمصار ، وأقصى الأنطار ، لما جاز عقدا ، لهذا المستجيب إلى الإسلام ، قبول أحكام شريعة عيسى ؛ إذ كان في الحكم من دين الله ، قد نسخ على لسان رسول الله ﷺ . ولكن له معنى ، وعليه الإيمان بالله تبارك وتعالى ربا ، وبيسى نبيا ﷺ . وأن ما جاء به عن الله ، فهو الحق ، إن كان قد بلغته دعوته ﷺ ، لأن هذا واجب في كل نبي ورسول ، إلى أهل زمانه ، على جميع من بلغته دعوته ، وعرف رسالته ، أو نبوته ، وقامت عليه بذلك الحجة . فعليه أن يؤمن به ، ويصدق به ، ويؤمن بما جاء به ، أنه الحق من الله . وهذه كانت دعوة النذيرين والمرسلين .

قال : فعلى الذين استجابوا للدين ، على دين عيسى ﷺ مسلمين ، قبلوا خلال ما كان على دين عيسى وحرامه ، مما هو منسوخ ، على لسان نبيه محمد ﷺ ، إن كان منسوخا منه شيء .

والذين قبلوا ذلك ، وهو هدى وعدل ، قبل أن ينسخ على لسان رسول الله ﷺ . ولو لم تكن بلغتهم دعوة النبي ﷺ ، إلا أنه كان قد بعث ، ونسخ من دينه ما نسخ ، من دين عيسى .

والذين قبلوه ، وهو هدى وعدل وصواب ، وجائز قبوله ، وانفسك به ، والعمل به معنى ، حتى يأتيهم خبر نسخه نهيا ، كما أخذوه نهيا ، من هداية الله ، ودينه وعدله . وليس على هذا الفاشي ، ولا المستجيب ، ولو كان بالنا مشركا ، في أيام ما كان الأخذ به هدى ، إلا أنه لم يكن آبن به ، ولا قبله . ولا بلغ هذا الفاشي ،

حتى نسخ ذلك على لسان رسول الله ﷺ . فليس للناسي ، إذا لم يكن وجبت عليه أحكام الإسلام ، والقعيد بأحكام نفسه من الإسلام أي المولودين كان . والمستجيب على الشرك ، في هذا المنسوخ ، ما للذين قبلوه ، وهو عدل وهدي . وعلى هذين الإيمان بالله ، وبميسى ، وبما جاء به عن الله مجلا ، أنه الحق المبين . وعليهما معني ، في المنسوخ من دينه ، على لسان نبيهما محمد ﷺ ، حكم شريعة نبيهما ، من حلاله وحرامه ، لأنهما لم يلزمهما حكم دينه . إلا ذلك الشيء الذي كان حراماً قد حل . والذي كان حلالاً ، قد حرم . وهر نبيهما ﷺ ، في أحكام الشريعة ، ونبي من كان على الأرض من الثقلين ، من مؤمن متقدم الإيمان ، أو مستجيب ، أو ناشئ من بعد بعثته ، في أصل دين ، ما تعبدوا الله به ، ولو لم يبلغهم خبره ، ولا ذكر شأنه .

فمن حين ما بعث الله الرسول . وكذلك كل رسول ، قد ثبت نبوته ورسالته ، على جميع أهل الأرض ، ممن أرسل إليه ، وثبتت عليهم أحكام شريعته ، في دين الله بلغتهم دعوته ، أو لم تبلغهم . ومن كان منهم على هدى من دين نبي قبله ، وشريعة رسول قبله ، وشئ من الهدى قبله ، فهم على هدام . ولهم التمسك به ، ولم تقم عليهم حجة ، ولا حجة شئ ، مما ينسخ على لسانه ، مما قبلوه . وهو هدى في دين الله ، حتى يأتيهم خبره . فإذا جاءهم خبره برسالة ، ثبت عليهم الإيمان به ، وبجميع ما جاء به عن الله ، ولو لم يدع إلى ذلك ، والدينونة بدينه ، والاتصال بحكم شريعته . وهم على هدام ، الذي قبلوه عن الله نصا ، حتى يأتيهم خبر نسخه نصا . ولو كان قد نسخ . ولو لم يكونوا قبلوه نصا ، وهو هدى ، إلا أنهم قبلوا دين النبي وآمنوا به ،

وقبلوا شيئا من شرائعه نصا . ولم يبلغهم شيء من أحكام شريعته ، حتى نسخ ما يبلغهم على لسان الرسول المرسل ، ما كان قبولهم معناه المنسوخ ، من أحكام شريعة النبي قبله عدلا ولا صوابا . وكانوا في هذا معناه كالبالغ الناشئ ، من بعد رسالة الرسول وبعثته ، والمستعجب عن الشرك ، ولو كان في أيام الرسول الأول ، أو في أحكام شريعته والمستعجبون للنبي الأول ، أو لمن دعا إلى دينه ، أو دخلوا في دينه ، واستجابوا إلى الذين آمنوا به ، وبما جاء مجلا ، ولو لم يكونوا قبلوا منه شيئا من الدين نصا ، حتى نسخ على لسان النبي المبعوث ، كانوا في ذلك معناه ، مثل المستعجب والناشئ ، من بعد نسخ ذلك ، وبعث الرسول الآخر فافهم معاني شرائع الدين ، وأحكام جملة الدين ، في كل وقت وزمان .

ومعنا أنه لو كان أهل مهير مغمسكين بدين عيسى ، لم يخالفوه في شيء من الدين . وكانوا على جملة شريعته ، من الأمر والنهي ، والحلال والحرام ، وجميع شرائع الإسلام . وكانوا على ذلك إلى أن بلغهم خبر بعث النبي محمد ﷺ ، ودعوته إلى الجملة ، وبلغتهم دعوته في الجملة ، لكان عليهم الإيمان به ﷺ ، والعصديق بجماعته ، واعتقاد الطلب ، ألم ما يلزمهم في شريعته ، من الأمر والنهي ، والحلال والحرام والوازم ، يؤدوه على وجهه ، ويعملوا به بحقيقته . وليس عليهم معنا أن يتركوا ما هدهم الله له ، من حلاله وحرامه ، في شريعة عيسى ﷺ ، إذ بلغتهم الدعوة بالجملة ، التي قد نسخ فيها ، ما كان معهم حلالا بالتحريم ، وما كان معهم حراما بالتحليل . وما كان معهم أمرا بالنهي ، وما كان معهم نهيا

بالأمر ما كان عليهم ذلك حجة . وكان عليهم التمسك بحلال الله وحرامه ،
الذى هداهم له . ولا يضرهم بلوغ الدعوة بالجللة ، إذا لم تبلغهم الحجة ، بأحكام
الجللة الداخلة فيها ، حتى يأتيهم شيء من ذلك بيمينه ، إذا كان قبول ذلك لهم
في دين الله بيمينه عدلا وصوابا ، قبل أن يأتي نسخه في دين الله بيمينه . ولو كان
قد نسخ . وبالله التوفيق



الباب الخامس والعشرون والمائة

في تناسخ الشرائع

والرد على اليهود في إنكارهم النسخ إذ هو عندهم بدو

إن من كتب أهل الخلاف مكتوبا عليه موافق . قال في اليهود :
وأما نسخ الشرائع ، فإنهم إنما أنكروه ، لأنهم زهروا أنه يوجب القول
بالبدا ، بأن الله يبدوله .

وجه ما نفقض به عليهم ، إقرارهم بأن الله تعالى يحيى عبدا ، ثم يميتة ، ويصححه
ثم يمرضه . فكل ما أجابوا به ذلك ، وأبطلوا به ، أن يكون موجبا للبدا .
فعليهم مثله . وهو أن يقال لهم : أخبرونا عن إحياء الله الإنسان ، ثم إماتته
ويُصححه ثم يمرضه . أتقولون : إنه حكمة وصلاح ، وغير موجب للبدا ؟
فإن قالوا : نعم .

قيل لهم : فما أنكرتم من أن يكون حكم الشرائع هذا الحكم .
وجواب آخر . يقال لهم : ما تنكرون ، من أن يأمر الله تعالى بشيء ، ويكون
حكمة وصلاحا وطاعة ، إلى رقت من الأوقات . ثم يكون النهى عنه ، في وقت آخر
حكمة وصلاحا ، لمن هو أعلم به ، إذا كان الله تعالى مطلعا على العواقب ، عالما بالمصالح
في أوقاتها . وهذا ما لا يمكنهم دفعه ؛ لأننا نرى الحكم في الأفعال والمصالح ،
يختلف على حسب الأزمان . وهم يعلمون أن الله تعالى أمر إبراهيم الخليل عليه السلام ،
بذبح ابنه ، ثم نهاه عن ذلك . وبالله التوفيق .

الباب السادس والعشرون والمائة
في الفرق بين البدو والنسخ من الكتاب
مكتوب عليه موافق

الفرق بين البدأ والنسخ : أن البدأ : هو أن يظهر للآمر باب من المصلحة ،
أو صواب الرأى فى العديبر ، لم يكن ظهـر له قبل ذلك . فيبدوله . ويجب
فى الحكمة ، ترك ما تقدم ، والأخذ بما أوجبه الرأى الحادث . وهذا لا يجوز
على الله تعالى .

وأما النسخ ، فقد كان الله عالما قبله ، بأن الحال سَيُغَيَّرُ . فيجب فى حكمه ،
تغيير ما أمر به فى اللعقد إلى أمر ثان . وليس يبدوله من ذلك ، ما كان خافيا
عليه - تعالى الله عن ذلك . وهذا معروف فى الشاهد .

وذلك أن رجلا لو أمر عبده بأمر ، وهو مع ذلك عالم أن أحوالهم ستغير ،
وأنه يأمرهم عند ذلك ، بغير ما أمرهم به ، ثم فعل ذلك ما قيل : إنه بداله .
وبالله التوفيق .



الباب السابع والعشرون والمائة

في الرد على من قال بالأوصياء

بعد رسول الله ﷺ

قال المؤلف : زعم المخالفون للحق : أن في الأرض بعد رسول الله ﷺ أوصياء منصوبين ، يوحى إليهم وأن علم باطن القرآن عندهم ، عن الشيخ أبي الحسن البسياني - رحمه الله - .

وسأل عن قال : إن الأوصياء يوحى إليهم ، ولم تخل الأرض من نبي يوحى إليه ، وأنهم قد اعتدوا بوحى ، قد ضل الناس عنه .

قيل له : إن قائل هذا كافر ، لأن الله تعالى قال : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل » ولم يقل : رسول بعده . وقال : « ولكن رسول الله وخاتم النبيين » فجعله خاتم النبيين فلا نبي بعده .

وقد أجمعت الأمة : أنه حجة الله إلى يوم القيامة .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : « يا أيها الناس إنه لا نبي بعدي ، ولا أمة بعدكم . والحلال : ما أحل الله على لساني إلى يوم القيامة . والحرام : ما حرّم الله على لساني إلى يوم القيامة . فبى ختم الله النبوة وبى احتج على الخلق » .

وسأل عن من زعم أن للقرآن ظاهرا وباطنا . فلم ظاهره عند الناس ، وعلم باطنه عند الأوصياء . ما الحجة عليه ؟

قيل له : كتاب الله تعالى ، يكذب قول هذا القائل ؛ لأن الله تعالى أنزل

كتابه وقال فيه : « تبيان لكل شيء » وقال : « إن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل » وهى الأهواء . فالقرآن اتباعه واجب وهذا القائل خارج مما نطق به القرآن ، متبع للأهواء . وذلك فى حكم الأمة . فقائل هذا خارج من كتاب الله ، ومتبع ضلاله ، قد عمى عن الحق .

وسأل فقال : ما الحجة على من قال : إن الله فرض معرفة الأوصياء والولاية لهم ، وإن كانوا أهل ضلال ومهينة . ومن أطاعهم وتولاهم ، مغفور له ؟ قيل له : إن الله لم ينزل فى كتابه ، بيان شيء من ذلك . وقد قال : « لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء ، إن استحبوا الكفر على الإيمان » وقال : « ومن يقولهم منكُم فإنه منهم إن الله لا يهدى القوم الظالمين » فحرم ولاية أهل المهينة .

وقال النبى ﷺ : يا بنى هاشم إني لا أغنى عنكم من الله شيئاً؛ فإن لكل امرئ ما كسب . ولم تجد فى التلاوة وصياً للنبى ﷺ . ولا اتفق الناس على أوصياء مخصوصين ، منصوص عليهم . وإنما وصف أصحاب النبى ﷺ وأنذرين اتبعوهم بإحسان . فثبت الاتباع لهم ، ولمن عمل بمثل عملهم ، من الإحسان ، ولم يقل : وصياً بحدوصى . فمن قال خلاف هذا خرج من الحق ، وولاه الله ماتولى .

الباب الثامن والعشرون والمائة

فيمن لم يصدق بالأخبار المذكورة من معجزات الأنبياء - عليهم السلام -

إن قال قائل : إني لا أومن بهذه الأخبار ، ولا أصدق أن نوحاً كان نبياً ،
ولا هلك أمتة . ولا أصدق أن عاداً هلكت بريح صرصر ، ولا أن صالحاً
جاء بداقة ، ولا أن إبراهيم طرح في النار فلم يحترق .

قيل له : هل تؤمن بشيء من الأخبار ؟

فإن قال : لا أومن بشيء من الأخبار ، ولا أصدق إلا ما عاينت وظننت
ولا أَرْضِي إلا ما عاينت وظننت .

قيل له : هل لما عاينت وظننت من خلف ؟

فإن قال : لا ، فقد شهد على نفسه بالكذب ، لأنه لم ينقله إلى غاية الأرض .
وإن قال : نعم .

قيل له : هل لها اسم ؟ وهل منها خبر ؟

فإن قال : لا ، فقد رد القرآن ، وكابر الحق .

وإن قال : نعم .

قيل له : من أين علمت أن مكة مكة ، والمدينة مدينة ؟

فإن قال : عرفت بالأخبار .

قيل له : وجبت عليك معرفتها بالأخبار . بحقيقة ؟ أم باختيار ؟

فإن قال : باختيار .

قيل له : هل يجوز لك أن تختار بعضها ، وتصديق به ، وبمضها تكذب به ؟

فن أين قام هذا في وهمك وعقلك ؟ فهل للذى صدقت به خاف ؟

فإن قال : لا ، فقد صدق بما لم يعاين .

وإن قال : نعم ، فقد رجع إلى ترك الأخبار .

وإن قال : صدقت الأخبار بحقيقة .

قيل له : كما صدقت معرفة الأرضين ، التى لم تطأها ، ولم تعاينها . فكذلك

وجب عليك التصديق بالأخبار التى لا تدفع ، ولا تُفكر .

وكذلك وجبت عليك معرفة أبيك وأمك ، وخالك وعمك .

فإن قال : لا أعرف أبى وأمى ولا خالى وعمى ، فقد أوجب على نفسه الهجنة ،

أن أنكر ما هو معروف به ، وأحال الأشياء . فما من جاحد ولا موحد ، إلا وهو

يعرف أبويه إلا اللقيط .

ويقال له : من أين عرفت ولادتك ، وأنت لم تعقل ولادتك ، ولا وقوع

أبيك بأمك ، فلا بد من أن تقر بتصديق الخبر .

فإذا أقر هذا ، فقد وجب عليه التصديق بالأخبار . وبالله التوفيق .



الباب التاسع والعشرون والمائة

في الأنبياء

هل يجوز أن يقال فيهم : إنهم يعصون الله أم لا ؟

قال الشيخ أبو محمد : لا يجوز لأحد أن يقول : إن أنبياء الله كانوا غير مسلمين ، وهم أصفياء الله ، من قبل أن يخلقهم قال الله تعالى : « إن الله اصطفى آدم ونوحا » الآية .

مسألة :

عن محمد بن محبوب - رحمه الله - قال : إن أنبياء الله تعالى ، لم يزالوا عند الله مسلمين ، وهم له أولياء . لا يسمع أحد أن يقول : إن أنبياء الله ورسله ، كانوا عند الله في شيء من الحالات كفاراً ، وضاللاً ، وهم أصفياء الله ، قبل أن يخلقهم . وكذلك أخبرنا الله تعالى . فقال : « إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين » وقوله تعالى للذي صلى الله عليه وسلم : « ووجدك ضالاً فهدى » يعنى ضالاً عن القبوة ، لم تأت به بعد .

كذلك قول موسى : « فعلتها إذا وأنا من الضالين » عن القبوة .

وما بعث الله نبياً إلا أعطاه خصلتين ، يفر له ما تقدم من ذنبه ، ويعصمه فيما تأخر .

مسألة :

عن أبي سعيد - رداً على من قال - : إن آدم لم يعص الله . وقد قال الله تعالى :

« وعصى آدم ربه فغوى » فهذا مخالف للكتاب أيضاً. وقد قال الله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » فكيف يكون من الظالمين ، ولم يمصر ؟

مسألة :

عن أبي الحسن البسماني : أن يوسف هم بالمعصية ، فعصر الله عنه السوء والفحشاء ، بالبرهان الذي أراه إياه ، ولم يفعل معصية ، فيكتب عاصياً .

قال : والفاط مختلفون في ذنوب الأنبياء صلى الله عليهم أجمعين . وقد اتفقوا على أنها كلها صفات وخطأ .

وقال : إن النبي داود عليه السلام لم يقصد إلى الخطيئة ، ولا تعمداً عليها . وإنما هو قصد إلى ما هو جائز له . إنه خطب إلى القوم امرأة ، قد خطبها غيره . فأنزل الله تعالى عليه الملكين ، كما أخبر الله . قال داود - من قبل أن يسأل الخصم - « لقد ظلمك بسؤال نعجتك إلى نعاجه » فلما قال : « لقد ظلمك » ظن أنه قد متن ، ولم يتعمد ، ولا أراد الخطيئة . وإنما كان سألوه : أن ليس له أن يخطب على خطبة أخيه . فعرف أنه قال للخصم - قبل أن يستغفرهم - قوله : « لقد ظلمك » فتأب من ذلك ، من غير حمد منه ، ولا قصد للمعصية . فوقع في الخطيئة غاطلاً . فتأب واستغفر ربه وأتاب ، أي رجع إلى الحق ، وندم على ما فعل .

مسألة :

قال أبو عبد الله : لا يقال : إن النبي إبراهيم عليه السلام قال الكذب ، في قوله : « إني سقيم » وقوله : « فعله كبيرهم » هذا . ولا قول يوسف لإخوته : « إنكم

لسارقون » ولا قول الملائكة لداود - عليه السلام - : « خضمان بنى بعضنا على بعض » فلا يقال : إنهم قالوا الكذب . ولسكن هذا بوحى من الله ، أن يقولوا فاطاعوا أمر الله - عليهم الصلاة والسلام

مسألة :

قال الشهبخ أبو محمد : قتل موسى عليه السلام ، يتصرف على وجوه :
منها أنه يجوز أن يكون قتله ، ولم يستأذن في قتله ، لأن الأنبياء إذا أرادوا فعلا ، وإيجاب حكم ، استأذنوا ، في فعل ما أرادوا فعله ؛ لئلا تلحقهم هذه الالامة . فيجوز أن يكون لم يستأذن في قتله . وكان فعله خطأ . وكانت معصية منه ، يحوها الاستغفار والقدم والإنابة ، لأن الإجماع من الكل : أن الأنبياء لا يأتون للكبائر . ويجوز أن يكون غير متعمد في الظاهر ، بدليل على قتل ذلك الرجل ؛ لأن العبادة مأخوذة عليه ، في جملة الشريعة فتأول في قتله ، فأخطأ التأويل . فوقعت منه صغيرة ، من جهة خطئه في التأويل ، لا من جهة القتل ؛ لأن المقتول كان كافرا ، واستغفر وتاب ، من جهة خطئه في التأويل .

مسألة :

وإخوة يوسف فعلوا في يوسف ، ما فعلوا فيه ، قبل أن يُسْتَنْبَأُوا . وإنما استنبهوا من بعد ذلك .

وقيل : فعلوا قبل بلوغهم .

وقيل : إن النبي محمدا عليه السلام لم يأت الخطيئة ، ولا كانت منه . وبالله التوفيق .

الباب للثلاثون والمائة

في التوفيق والمعصية والخذلان والختم والطبع والأكنة والوقر

التوفيق والخذلان . والختم : هو الطبع . والأكنة والوقر ، إنما يكون جميع ذلك ، عند فعل العبد ، لا قبل ذلك ، ولا بعد .

وأما المعصية ، فهو أن يعصيه الله ، فيما يستقبل ، بمن نجا من الهلكة . فمن قبل الله ، وعصيته إياه ، وتوفيجه ، وممته وفضله . ومن كهاب الأكلة :

قال : معنى الخذلان : هو القدرة على الكفر . وكل من خلق له القدرة على الكفر ، فقد خذله . والخاذل : هو الخالق القدرة على الكفر .

قال : ومعنى الحرمان : هو القدرة على المعاصي سوى الكفر .

والمحروم : من خلقت له القدرة ، على المعصية . والحيولة هي المنع . والصرف والحيولة بمعنى واحد . وهي القدرة على الكفر والمعاصي . وهو معنى قوله تعالى : « واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه » .

والتوفيق : ما يكون عنده للطاعة . وفي الحقيقة : هو القدرة على الطاعة .

وقيل : التوفيق : ما له كان الموفق موفقاً .

وأما الموفق فهو المقدر للخلق على الطاعة ، لعله المقدر لخلق الطاعة والاعطاف

مما كان من المعلوم ، أنه إذا وجد كانت للطاعة عنده لا محالة . وهو القدرة على الإيمان عفتنا . وكذا القدرة على سائر الطاعات أطفاف لها .

والمعصية : هي الحراسة، من مواجهة المعصية. وهي القدرة على الطاعة .

ومعنى العاصم : الذى يحرس المكلف من إيقاع المعاصى . وهو فى الحقيقة

البارى . - عز وجل - ومنه قوله - عز وجل - : « والله يعصمك من الناس »
يعنى يحرسك .

والمعصوم : هو المحروس . وبالله التوفيق .

انقضى الذى من كتاب الأكلّة ، تأليف الفاضل نجاد بن موسى .

مسألة فى الختم والطبع :

قال الله تعالى : « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم » الآية .

فقوله تعالى : « ختم » طبع .

قال أبو على : جعل الله أعمالهم السيئة ، طبعاً على قلوبهم . ركبوا الذنب على

الذنب ، حتى ران القلب واسودّ .

ومن بعض كتب قومنا :

قال : الطبع والختم واحد ؛ لأنك تقول : طبعته ، أى ختمته . والطابع :

هو الخاتم .

وقال بعض أصحابنا - فى معنى الختم والطبع - : إنه بمعنى الخذلان . وتركه

لهدايتهم . يدل على ذلك قوله تعالى : « ويذرهم فى طغيانهم يعمهون » . وقوله :

« ويذرهم فى طغيانهم » راجع إلى معنى ، به يصيرون ضالين . وهو الذى يوصف به

طبع وختم وغشاوة .

ومن كتاب الثعالبي :

إن معنى الآية: «طَبَعَ على قلوبهم» أغلقها وأقفلها، فلا تسمى خيرا ، ولا تفهمه .
يدل عليه قوله تعالى : « أم على قلوبٍ أقفالها » .

قال المؤلف : والختم والطبع من الله يكون ذلك ، عند فعل العبد المحقوق ،
على قلبه، المطبوع عليه، لا قبل ذلك ولا بعد ؛ لأنه لو كان قبل ذلك ، لكان حجة
للعبد على الله يوم القيامة ، إذ قد ختم على قلبه وطبع ، فلم يقدر أن يؤمن . فكيف
يُلزَمه فعل شيء ، صده عنه بالختم والطبع - تعالى الله عن ذلك . وليس الختم والطبع
من الله ، هو شهادة على العبد أنه لا يؤمن ، كما قالت المعتزلة .

ومن كتاب الأَكَلَة :

قال : حقيقة الطبع والختم والأكنة والأغشية : إنما هو فعل ما به يصير القلب
مطبوعاً ومختموماً عليه ، ومُغَطًى عن الحق ، لأن الأكنة هي الأغشية .
ولا يجوز أن يكون قولنا : فلان قد طبع الكتاب ، وطبع الشمع والطين ،
أى سماه مطبوعاً . وإنما هو فعل معنى ، يصير القلب والكتاب والطين والدرم
والدينار مطبوعاً . هذا في كلام أهل اللغة . انقضى .

قال المؤلف : وهذا عند ضلال العبد ، بسوء اختياره ، لا قبل ، ولا بعد ،
من الطبع والختم والضلال . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والثلاثون والمائة

فى الهدى والرد على القدرية فى ذلك

الهدى على ضربين: هدى السعادة ، وهدى البيان والدلالة والإرشاد إلى الحق .
فهدى السعادة ، لا يستحقه إلا المؤمنون .

وأما هدى البيان والدلالة والإرشاد إلى الحق ، فقد بين الله تعالى لعباده
المكلفين أجمع . قال الله تعالى : « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه
سميعا بصيرا إنا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا » فهذا هدى للبيان .
فهدى البيان قد آناه الله الخلق أجمعين .

فإن قال : هل هدى الله الكفار ؟

قيل له : نعم . هدام هدى البيان والدلالة ، لا هدى السعادة . وقد قال تعالى :
« وأما نمود فهديناههم فاستجبوا لعمى على الهدى » .

وإنما ضلت الكفار وكفرت ، باستحسانهم الكفر على الإيمان ، بسوء
اختيارهم .

قال المؤلف : وقوله تعالى : « يهدى من يشاء ويضل من يشاء » المعنى : فمن
علم الله أنه يهدى لم يضل . ومن علم أنه يضل لم يهدد ، من غير أن يكون العلم
ساق العباد إلى ماعملوا وقد بين الله مشيئة الهدى فقال : « ويهدى إليه من
أنا » ومشية الضلال ، بقوله : « ويضل الله الظالمين » .

وإنما هدى الله من ، اختار الإيمان على الكفر . فبحسن اختياره ، هداه الله .

وبسوء اختيار الكافر والمذنب ، الكفر والافتقار على الإيمان ، أضله الله . وكلا الفريقين يكون هُدى الله للمهتدى ، وضلاله للضال ، عند عمل المهتدى والضال ، لا قبل ذلك ، ولا بعد . قال الله تعالى : « فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم » عند إزاغتهم ، لا قبل ذلك ، ولا بعد . وقوله تعالى : « ويهdy إليه من أناب » عند إنابتهم ، لا قبل ذلك ، ولا بعد .

ولا بد للمكلف أن يكون إما مهتديا أو ضالا . فلا تأنى على العبد طرفة عين ، إلا وهو إما مهتد ، وإما ضال . فقيل : إما هداية من هداه الله من الله معة وفضلا ، يمن بها عليه . وإما هداية من عدل . فالله تعالى يحتاج لها عليه .

فالؤمنون والكافرون أجمعون قد هداهم الله تعالى ، هدى البيان والدلالة . فقد هداهم جميعا إلى الدين ؛ لأنه قد هداهم جميعا على الدين . وضلال الله تعالى ، ليس كضلال الشيطان ، يدعو ويزين ، ويرغب فى شئ من المعاصى .

وإنما معنى أضل الله : أنه لم يهد ، ولم يعصم ، ولم يوفق . إنما هو نقدان الهدى ، ليس اختيار الكافر . كما يقال : خذل فلان فلانا . إنما يعنى بخذلانه إياه : أنه لم يعصره ، ولم يعنه ، لا أنه فعل به فعلا فى خذلانه إياه شيئا ، أكثر من تركه النصرة والمعونة . وليست الضلالة والخذلان ابتداء من الله تعالى بوجودهما كان الكفر . لو كان كذلك ، لكانت الحجة للكافرين يوم القيامة يقولون : أضلقتنا عن الهدى ، وخذلنا عن الإيمان ، فلم نقدر أن نؤمن ونتقى ونعمل صالحا .

وقوله تعالى : « وأضله الله على علم » معناه : على علم منه بضلال العبد الضال .

وقيل في قوله تعالى: «ويضل الله الظالمين» أى يهلكهم ويعاقبهم . فالضلال .
منه: الهلاك . ومنه: الذهاب عن الصواب . وقال الله تعالى: «وضلوا عن سبيل الله»
أى ذهبوا عن الحق . فالله تعالى لا يبعدى . عبداً بضلال . يقال : أضل الله وأضل
الشیطان . وأضل الناس بعضهم بعضاً . فأضل الشيطان : أى دعا وزين ورغب
في المعصية .

وكذلك ضلالة السامري ، وضلالة الناس بعضهم بعضاً . وليس ضلال الله
دعا وزين الكفر . واسكن لم يهد ، ولم يعصم ، ولم يوفق . وذلك عند نمل الكافر ،
كما قدمنا وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثانى والثلاثون والمائة

فى الرضى والمحبة والسخط والغضب

من الله تعالى للعباد

الرضى والمحبة والسخط والغضب . كل ذلك صفة الله ، من صفات فعله .
لا شىء يحل فى ذاته - عز وجل ؛ لأن ذاته تعالى ، إنما المراد بذلك إنياته . لا شىء
كالأشخاص ، يحل فيه الرضى والمحبة ، والسخط والغضب . وإنما الرضى والمحبة
من الله ، إذا رضى على عبد ، أنابه فى الجنة ، تقدر عمله . وإذا سخط وغضب
على عبد ، عاقبه فى النار ، بقدر عمله . فلا يوصف البارى تعالى ، بالرضى والمحبة ،
والسخط والعقوبة ، بما يوصف المخلوقون ، أنه يحل فيه كما يحل فيهم .

قال بعض قومنا : إن محبة الله : إرادته لخصوص الأنعام ، من القربى والزانى
ورحمته : إرادته لعموم الأنعام ، من العوفيق والخير . وإرادة الله للعقاب والشر :
سخطه ، وإرادة غضب . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والثلاثون والمائة

في حب العباد لله - عز وجل

قال المؤلف : حب العباد لله عز وجل ، إنما هو حب طاعته ؛ لأن الله تعالى ليس بشخص ، فيقع عليه الوهم ، لكي يحب ما يقع عليه وهمه .

وقيل : علامة حب الله للعبد : أن يوفقه لطاعته ، ويعصمه عن معصيته .

وقال بعض قومنا : محبة العبد لله : حالة يحدثها العبد في قلبه . وهي ألطف من أن يعبر عنها بلسان ، وأشرف من أن يشار إليها ببيان ويستحيل أن تكون محبة العبد لله ، بالكيفية والإحاطة بالأينية ، لأن الله تعالى منزّه عن هذه الأوصاف الدنية . والله التوفيق .

* * *

الباب الرابع والثلاثون والمائة

في تكليف من علم الله ، أنه لا يؤمن

والرد والبيان لمن تشبه في ذلك

إن سأل سائل فقال : أليس الله تعالى ، خلق الخلق للإصلاح . فكيف حَسُنَ
أن يكلف من علم حاله أنه لا يؤمن ، بل يشول أمره إلى الكون ، في للعذاب
الدائم ؟

قيل له : إن الله تعالى ، قد فعل بهذا الذي اختار الكفر ، غاية ما يصلحه ،
فيما كلفه ، إذا قدر كما قدر المؤمن ، ومكَّفه فيما يتوصل به إلى الخلود في جنات
النعيم . وإنما أهلك هذا الكافر نفسه ، حين عصى ربه ، وركب هواه ، وكفر
نعمة الله عليه ، بفعله إقامة النعيم ، لا فعل الله تعالى ، وإحسان المحسن ، لا بصير
إساءة ، يمحذ من جحده ، وكفران من كفره . ألا ترى أن عطشاناً ، لو مكَّناه
من الماء البارد ، فامتنع من شربه ، حتى مات من عطشه ، لكان الذي يلحقه من
إهلاكه لنفسه دوننا . ولَكُنَّا في عقل كل عاقل ، محسنين إليه ، إذ مكَّناه مما ينجو به
وهو الذي أَمَات نفسه ، وأحرم نفسه النجاة .

كذلك تكليف الله لما كان ممكنًا مما ينجو به ، لا يخرج عن أن يكون
صلاحاً له ، وإن جعله هو فساداً بمصيانته .

فإن قال : وكيف يقدر أن يؤمن ، وقد علم الله أنه لا يؤمن . ولئن قدر على
ذلك ، إنه لآتادر على تجهيل الله - تعالى وعز عن ذلك .

قيل: هذا غلط ظاهر ، لأننا ما زعمنا أن الله تعالى علم منه أنه لا يؤمن ولم يعلم منه ، أنه يقدر . بل قد علم الله تعالى منه الأمرين جميعا . فلم منه أنه يقدر أن يؤمن . ولا يؤمن ، ليس لأنه لا يقدر . ولكن اسوء اختياره انفسه . فليس في الأمرين إلا ما قد علمه الله . ولو كان أبو جهل ، إذا علم الله أنه لا يؤمن ، وقدر على الإيمان ، كان قادراً ، على تجهيل الله تعالى ، لكان الله تعالى ، لما أمره بالإيمان ، مع علمه بأنه لا يؤمن ، أمراله بتجهيل ربه . ولكان رسول الله ﷺ ، لما دعاه إلى الإيمان ، دعاه إلى تجهيل الله . هذا واضح السقوط . على أنا نقول : إن في تكليفه له لطفاً لغيره ، ممن علم الله أنه لا يؤمن ، إن لم يكلف هذا فمثاله مثال ما يتفاد في الاثنيين ، وتسليمهما . وإن شاء أحد الاثنيين انفسه . ولم يعلم .

قال المؤلف: في المسألة غلط حروف وكلام ، وشىء من المعانى ، زالا عن الحق يعرض على المسلمين ؛ لأنها من كتب قومنا . والحق معنا أن النبي ﷺ دعا من علم الله ، أنه لا يؤمن إلى الخروج ، من معلوم إلى معلوم . وإنما لا يقدر أن يؤمن لشغله بالكفر عن الإيمان .

فالمؤمن الذى شغل نفسه بالإيمان ، لا يقدر على الكفر ، لشغله بغيره . فكذلك للكافر ، لشغله بالكفر ، لا يقدر على الإيمان ، لأن الإنسان لا يقدر أن يأتى بشىء وهو مشغول بغيره ، كالتى يكون قائماً ، فلا يقدر أن يأتى بالقعود فى حال القيام . وللقاعد لا يقدر أن يأتى بالقيام ، وهو فى حال القعود . ولكن كل من كان فى شىء ، من الأمور ، فهو قادر أن يأتى بغير ذلك ، إذا ترك ما هو فيه ، مما هو مشغول به فحينئذ قدر أن يأتى بغيره . فالبارى - عز وجل - إذا علم من العبد ، أنه

لا يؤمن ، فلا يترك التشاغل بالكفر ، والأخذ في الإيمان . فالعبد لا محالة ، على ما علم الله منه ، من غير أن يقال : إن علم الله ساق أحداً إلى ما يعمل من خير وشر ونفع وضر .

وإنما دعا النبي ﷺ الكفرة أن يخرجوا من معلوم إلى معلوم . من معلوم الكفر الذي هم له عاملون ، إلى معلوم الإيمان ، الذي هم مشغولون بغيره . فدعاهم أن يتركوا ذلك التشاغل بالكفر ، الذي قد اشتغلوا به ، ويشغلوا بالإيمان . فمن راجع منهم ، وأخذ في صلاح نفسه ، وتارك الاشتغال بالكفر ، ومن مقيم على كفره . واخلق كلهم ، يعلم الله أعمالهم ، وما يشول إليه أمرهم . يعلم الله ذلك كله ، كقوله تعالى : « ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير » وبالله التوفيق .



الباب الخامس والثلاثون والمائة

في الوعد والوعيد

والرد على المرجئة

الوعد : وعد الله أهل الطاعة من الثواب ، في الآخرة . وهو حق . والوعيد : ما أوعد الله أهل الكفر والفسوق على المعاصي ، العقاب في الآخرة . وهو حق . قالت المرجئة - في وعيد الله : إنا وجدنا الكبريم فيما بيننا ، إذا تواعد المقوبة ، ثم عفا ، كان أحسن في صفقه . فإذا كانت العرب تغتفر ، وتبجح بالصنح عن الجرائم . فأنه تعالى أولى بالصفة الجميلة ، وكل صفة حسنة .

قلنا إن الله تعالى أولى بكل صفة حسنة . ولكن لا يجوز على الله ، إذ ليس هو بصفة حسنة . وذلك أن العرب كلما عفا عن الأمر الذي هو أعظم ، عن بالغ في عداوتهم ، كان ذلك أحسن . فلو كان ذلك أيضاً في صفة الله حسناً ، لكان يحسن أن يعمو عن جحده ، وكفر به . وجعل معه إلهاً غيره . وجعل له صاحبة والولد ، حتى لقيه كافراً مشركاً جاحداً . فلما أجمعوا جميعاً ، لاختلاف بينهم : أنه لا يعمو عن أحد من هؤلاء ، ممن أشرك به وجحده ، علمنا أن هذا لا يساوى فيه بين صفة الخالق والمخلوق ، مع أن الذي يعمو من الخلق ، بعد أن توعد ، إنما تبدو له المصلحة في العفو ، لما لم يكن عليه . وذلك لا يجوز على الله أن يبدو له شيء ، لم يكن علمه قبل ذلك . وأيضاً فلا يخلو القول في وعيد أهل الكبائر ، من أحد وجوه ثلاثة : إما يكون الله تعالى قال : إنه يوقع بهم هذا الوعيد . فلا بد من وقوعه بهم ،

على كل حال ، أو يكون قال ذلك ، وهو لا يدري بوقعه بهم أم لا ، أو يكون .
قال ذلك . وهو يعلم أنه لا يوقعه بهم . ولا يفعله .

فإن كان قاله ، وهو يعلم أنه لا يوقعه بهم فهذا هو الكذب على الله - تعالى
عنه .

وإن كان قال ذلك . وهو لا يدري بوقعه بهم أم لا ؟ فهذه هي صفة الجاهل .
والجاهل ليس بإله عليم - تعالى الله عن ذلك . فلما بطل هذان الوجهان ، صح
ما قلنا : إنه إذا توعد بعقوبة أمضاها .

فمن زعم أن في الوعيد ناسخا ومنسوخا ، فإن الله توعد أهل الكبائر بالنار .
ثم نسخ ذلك بقوله : « إن الله لا يفر أن يشرك به ويفتر ما دون ذلك لمن يشاء »
فقد كذب ، لأن النسخ إنما هو في الأمر والنهي . يأمر عادة بأمر ، ثم يخفف
عنهم ، أو ينهي عن أمر ، ثم يرخص لهم فيه ، لعلمه بصلاح عباده ؛ لأن النسخ
والمنسوخ في الأخبار : أن يخبر بخبر أنه كائن . ثم يقول : لا يكون . فذلك هو
الكذب - تعالى الله عنه .

وأما قوله تعالى : « إن الله لا يفر أن يشرك به ، ويفتر ما دون ذلك لمن يشاء »
فقد أخبرنا الله تعالى : أين وقعت المشيئة في سورة طه . وهو قوله تعالى : « وإني
لغفار لمن تاب » في الدنيا « وعمل صالحا » يظهر العقب في الدنيا لمن تاب ، عند رؤية
الجفة والنار يوم القيامة . لو كان كذلك ما عذب الله أحدا ؛ لأنهم كلهم يتوبون
عند رؤية الجفة والنار . وبالله التوفيق .

الباب السادس والثلاثون والمائة

في الرد على من قال : إن الخلود في النار خاص لأهل الشرك
وأما الموحدون فلا

قال المؤلف : للدليل على أن الخلود في أهل الشرك وأهل النفاق والموحدين
كلهم جميعا: قوله تعالى : « وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين
فيها هي حسبهم » فقد جمع الله بين الكفار والمنافقين الموحدين ، في الخلود في النار .
فمن زعم أن أهل الإقرار من المنافقين والمنافقات ، يخرجون من النار ، فقد
كذب كتمان الله ، وأباح بقوله هذا ارتكاب الحرام ، وانتهاك المحرم ؛ لأن
اسم الله تعالى : « جمع بين كل من عصى الله من خلقه موحداً ، أو غير موحد ؛
لقوله تعالى : « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبثليه فجماها سمياً بصيراً إنا
هدينه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » .

فمن لم يكن شاكراً ، كان كافراً . وقال الله تعالى : « اشكروا لى
ولا تكفرون » فالخلق أجمعون ، إما طائع ، وإما عاص ، وإما مؤمن ، وإما
كافر ، وإما مهتد ، وإما ضال ، لا غير ذلك . وقد قالت اليهود والنصارى : إنما
نحن عند الله بمنزلة الولد ، إن عذبنا ، فبقدر ذنوبنا . فأنزل الله فيهم : « وقالت
اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه قل فلم يذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر من
خلق يفر لمن يشاء ويمذب من يشاء » وما شاء أن يفر لليهود والنصارى ، حتى

يسلموا ولكن يغفر لمن تاب منهم ، ودخل في الإسلام ، ويعذب من أقام على كفره ، وتكذيبه بحمد ﷺ والقرآن ومن آثار المسلمين .

وأما قوله تعالى : « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » فكان جابر يقول : إن الله يعزم ، ثم يستغنى . وإنما شاء الخلود ، كقوله تعالى : « لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله » وقد شاء أن يدخلوه . وكقوله تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » وقد بين مشيئته لمن شاء أن يغفر له . فقال : « وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى » وقوله تعالى : « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » فقال بعض المسلمين - وهو أبو سعيد - : إنما يكفر عنه الصغائر باجتناب الكبائر ، إذا لم يصرّ على الصغائر ، لأن الإصرار عندهم كبيرة ، كان الإصرار على كبير أو صغير ؛ لأن الله تعالى يقول : « ولم يصرّوا على ما فعلوا وهم يعلمون » ولم يذكر فعلوا كبيرة ، دون صغيرة . فدل أن ما فعله ، من الصغير والكبير ، فأصر عليه ، فهو مستحق الخلود في النار ؛ لقوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » فلو كانت الصغائر تغفر بلا توبة ، إذا اجتنبت الكبائر ، كما قال بعض مخالفينا ، لم يكن لقوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره . ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » معنى . وبالله التوفيق .

الباب السابع والثلاثون والمائة

في المنزلة بين للزلتين

قال المؤلف : اعلم أن الكافرين والمنافقين والفاسقين والظالمين والجائرين كل أولئك لا يحق لهم اسم الكفر وكل من مات على ما هو عليه مصرّاً ، مات كافراً على كفره .

وقول : المعتزلة : إن الفاسق لا مؤمن ، ولا كافر . فعلى قبياد قولهم : إنه لا موحد ، ولا ملحد ، ولا ولي ولا عدو ، ولا شقي ، ولا سعيد . فهذا خلاف الكتاب المنزل من الله ؛ لأن الله تعالى يقول : « وأما الذين فسقوا فإوأم النار » فكيف لا يلحق به اسم الكفر . وقد جعل الله له النار ، لأن للناس إما طائع ، وإما عاص ، وإما مؤمن ، وإما كافر ، وإما مهتد ، وإما ضال ، لقوله تعالى : « إنا خلقنا الإنسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميماً بصيراً . إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً » فالشاكِر : الطائع . فمن لم يكن طائعاً ، كان كافراً . وبالله العونيق .



الباب الثامن والثلاثون والمائة

في الثواب

هل يجوز أن يأمن العذاب أم لا ؟

الذى منا ونذهب إليه ونعتقد : أن أحدا من عباد الله المكلفين ، لا يأمن عذاب الله تعالى ، وقد قال الله تعالى : « ويدعوننا رغبا ورهبا » وذكر الملائكة فقال : « وهم من خشية مشفقون » وكان النبي ﷺ مع ما قد غفر الله له ، ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، مشفقا من خشية الله ، باكيا حزينا . وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والثلاثون والمائة

في الآجال

والرد على المعتزلة في ذلك

قال المؤلف : القى نذهب نحن إليه : أن كل من مات ، أو قتل ، فقد مات بأجله .

وقول المعتزلة : إن من قتل لم يمت بأجله ، تحريف لكتاب الله ، لأن الله تعالى يقول : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » فإذا جاء أجله ، لا يستأخر عنه ساعة ، ولا يستقدم .

ولا ينفع عمل للزيادة في الأجل ، كما زعم المخالفون ، من صدقة أو غيرها ، من صلة الأرحام ، أو غير ذلك ، لأن قول الله تعالى : « فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون » خبر أخبر الله به . والأخبار لا تناسخ فيها ، إذا كانت تشول إلى الكذب . إذا لحقها التماسخ ، لم يكن الخبر صادقا ، فيما أخبر الله تعالى يقول : « ومن أصدق من الله قيلا » وقد قال الله تعالى في يحيى بن زكريا : « وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا » وهو لم يمت على فراشه . بل قتل ، ومات مقتولا . فسمى الله تعالى قتله موتا له . فقد مات بأجله القى أجله الله له .

ولو أن إنسانا ، حلف أنه يوم يموت زيد ، فامرأته طالق . فقتل زيد ، ولم يمت على فراشه ، لطلقت امرأته ، لأنه لم ينفو : إن مات زيد على فراشه ، بلا قاتل يقتله . وأما يذهب يوم تخرج روح زيد من جسده وبالله التوفيق .

الباب الأربعون والمائة

في البعث والرد على الدهرية

ومن لا يعتقد الخلق وبعث المخلوقين

من كلام الشيخ أبي الحسن - رحمه الله - :

فإن قال قائل : ما الدلائل على إعادة الخلق ؟

قيل له : الدليل أنه سبحانه وتعالى خلق الخلق أولاً ، على غير مثال سبق .
فإذا كان خلقه أولاً ، على غير مثال سبق ، لم يعنى أن يعيده خلقاً آخر . وقد قال
عز من قائل : « وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل
يحييها الذي أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم » .

وقال سبحانه : وهو الذي أحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون .
وقال سبحانه ، مخبراً عن قولهم : « أئذا كنا تراباً وآبأؤنا أئنا لنخرجون »
وفي آية أخرى : « مبعوثون » وقال : « نسيقولون من يعيدنا قل الذي فطركم
أول مرة » فدل في القرآن ، في غير موضع ، أنه يعيدهم . وقال سبحانه : « أئذا
كنا عظاماً ورفاتاً أئنا لمبعوثون » .

وقال سبحانه وتعالى : « ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا
دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون » .

وقال سبحانه : « منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى » .
وقال : « وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه » فهذا دليل من
كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد .
وبالله التوفيق .

الباب الحادى والأربعون والمائة

فى اختلاف الموحدين

هل يبعث الله الخلق أجمع أم بعضهم ؟

اختلف الموحدون ، فى بعث الخلق .

فقال من قال : إن كل شىء خلقه الله عز وجل ، وأخرجه من العدم إلى الوجود
يبعث يوم القيامة .

وقال من قال : يبعث الله كل ذى روح . ويوجد أنه من اعتقد أن الله يبعث
كل ذى روح ، فهو سالم . ومن اعتقد أن الله يبعث كل شىء خلقه ، فهو سالم
ما لم يخط أحدهما الآخر .

فحجة من قال : إن الله يبعث كل ذى روح : قوله تعالى : « وما من دابة
فى الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمم أمثالكم ما فرطنا فى الكتاب من شىء
ثم إلى ربهم يحشرون » .

وقال الآخرون : إنه ليس فى هذه الآية دلالة ، على أنه لا يبعث إلا ذوات
الأرواح . وإن من كان من غير ذوات الأرواح ، فلا يباد . وقد قال الله : « وهو
الذى يبدأ الخلق ثم يعيده » وهذه عامة . وما كان عاما ، فهو على عمومته ، إلا أن
تقوم دلالة على نسخه وتخصيصه ، وحجة واضحة من كتاب الله ، أو سنة ،
أو إجماع . وقد قال الله تعالى : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها

فی سبیل اللہ فبشرهم بمذاب الیم یوم یحیی علیہا فی نار جہنم فتکوی بہا
جباہم وجفوبہم وظہورہم « الآیۃ . فہذا لیس من ذوات الأرواح .
وقال تعالیٰ : « إنکم وما تعبدون من دون اللہ حصَبُ جہنم أنتم لها واردون »
وقال تعالیٰ : « وأخرجت الأرض أنفالها » . وبالله التوفیق .



الباب الثانى والأربعون والمائة

فى الرد على من قال: إن قبل يوم القيامة بعث

عن الشيخ أبى الحسن البصريانى :

وسأل من زعم أن قبل يوم القيامة بعثا ، يقتل بعده من قدمات فى الدنيا .
ويعوت من قد قتل . وأن دولتهم وظهور أمرهم وبيان تصديق قولهم بعد ذلك البعث .
ما الحجة عليه ؟

قيل له : هذا كاذب ، يخالف لكتاب الله . والإجماع على خلاف قوله . وقد
قال الله تعالى ما يدل على تكذيبه : « الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة »
وقال : « ولئن متم أو قتلتم » وقال رسول الله ﷺ - فيما يروى عنه - أنه قال :
بعثت أنا والساعة كفرسى رهان . وإن كادت لتسبقنى فسبقتها . ولم يقل : مثل
ما قال صاحب هذه المقالة ، ولا عن الصحابة الذين هم الحجة على شىء ، مما ذكر
هذا . وهذا كذب كله ، ودعوى لا يصح لمن قال ذلك . وقوله زور ، ومخالف
للقرآن . وبالله نستعين .



الباب الثالث والأربعون والمائة

في عذاب القبر ومفكر ومفكر ونكير

الشيخ أبو الحسن البسياني :

فإن قال : فما تقول في عذاب القبر ؟

قيل له : ذلك إلى الله وهم عبيده - إن شاء - عذبهم في الدنيا ، وفي القبر ، وفي الآخرة .

وأما عذاب الآخرة ، فلا شك فيه . وقد قال الله تعالى في اليهود : « ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار » .

وأما عذاب النار ، فلا بد لهم منه كما قال . وقد كتب عليهم في الدنيا الإجلال من المدينة . وقد قال تعالى : « ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر » فهو كذلك كما قال : إن شاء عذب في الدنيا بما شاء وعاقب فيما ، من شاء . وقد قال عز وجل : « فأخذهم عذاب الخزي في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أخزى وهم لا ينصرون » .

وقد اختلف الناس اختلافا كثيرا ، في معنى عذاب القبر . وقولنا فيه ، وفي غيره قول المسلمين . ولا يعجز الله شيء من ذلك .

وحجة من قال بعذاب القبر : قوله تعالى : « ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين » الآية .

فالموتة الأولى : التي تقع بهم في الدنيا بعد الحياة . والحياة الأولى : إحياء الله إياهم في القبر .

وللموتة الثانية : إماتة الله إياهم بعد المسألة .

والحياة الثانية : إحيائهم الله للبعث .

وحجة من أنكروا عذاب القبر : قوله تعالى : « قال كم لبثتم في الأرض عدد سنين قالوا لبثنا يوماً أو بعض يوم » .

قال : ولو كان هؤلاء الكفار أحياء في قبورهم ما قالوا : لبثنا يوماً أو بعض يوم . فهذا يدل أنهم لا حياة لهم في القبر بعد الموت .

وأما الخبر الذي روى عن النبي ﷺ أنه قال : إن الميت يعض بيبكاء أهله عليه . فهذا خبر غير موافق للكتاب ، لأن الله تعالى يقول : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » وقال : « وكلّا أخذنا بذنبه » .

وأما مذكرونا ونكروا ، فقد اختلف الناس فيهم وذلك إلى الله يفعل ما يشاء والله هو أعلم بذلك . وإنما يجوز لنا القول في الحكم ، على ناطق الكتاب والإجماع .

فأما ما فيه الاختلاف ، ولم يقع فيه حكم بنص بنصره ، فنقولنا فيه قول المسلمين ونحن سائلون - إن شاء الله . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والأربعون والمائة

في ذكر ذهاب السموات السبع والأرضين السبع

يوم القيامة

قال المؤلف: قال الله تعالى: « كل شيء هالك إلا وجهه » فبين في هذه الآية فناء الخلق أجمعين .

والدليل على أن السموات والأرض فانيات ، قوله تعالى : « والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه » . ففي التفسير : أن السموات والأرض ذاهبات يوم القيامة .

وقال تعالى: « يوم نطوى السماء كطي السجل للكتاب » من غير طي بيد .
وقال في الأرض : « وحملت الأرض والجلال فدكتها دكة واحدة » .
وأما الدليل على ذهاب ذوات الأرواح : فقوله تعالى : « كل نفس ذائقة الموت » فكل نفس منفوسة ، ذائقة الموت ، من دابة وبشر وملائكة وطير . فهو ميت .

والدليل على أن كل ما في الأرض من جهاد يذهب : قوله تعالى : « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » .

والدليل على أن جميع الخلق أجمع تذهب ، مما ذرأ الله وبرأ ، من جميع بريته ، ومما ذرأ من السموات والأرضين ، وما فيهما أجمعين ، من حيوان ، أو جهاد ذاهب .
فان : قوله تعالى : « كل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون »
فشكل شيء موجود مخلوق ، يقع عليه اسم شيء ، فذاهب من جميع السموات والأرض ، وما فيهن أجمعين . وبالله التوفيق .

الباب الخامس والأربعون والمائة

في الحساب والجزاء يوم القيامة

ودخول الجنة والنار

قال الله تعالى : « ألا له الحكم وهو أسرع الحاسبين » ليس حساب ربنا لحساب المخلوقين . وإنما هو حكم وعدل ، وعلم بأعمالهم التي عملوها ، وقوله : « وكفى بفا حاسبين » الباء رفع . والمعنى : وكفيما حاسبين . وحاسبين مقصوب على التمييز وعلى الحال ؛ لأن حسابه للخلق أجمعين ، مثل حسابه لرجل واحد ، لا يشغله حساب واحد عن حساب آخر . وهو معنى قوله : « إن الله سريع الحساب » .

قال المؤلف : نعم لا يشغل الله شيء عن شيء .

والكتب . قيل : إنما هي تطاير طيرانا . يطير كل كتاب إلى صاحبه .
وأنها تكون قبل طيرانها تحت العرش .

قيل : إن الكتب تكون بأيدي الملائكة الذين كانوا يكتبون على بنى آدم . فيعطون بنى آدم كلا منهم كتابه فيقرأه . فإن قرأه علم بحجة الله عليه ، يلقى الله ذلك على قلوبهم .

قال الشيخ أبو الحسن البسياني : أقول إن الله تعالى هو المحاسب لهم ، وأنه يسألهم عن أعمالهم من الخير والشر ، ويريههم ذلك . فيعلم المؤمن فضل الله عليه . ويعلم الكافر عدل الله عليه ، لأنه ليس بظلام للعبيد . وهو كأسرع ما يكون .
إنه قال تعالى : سريع الحساب وأسرع الحاسبين . انتهى .

قال : وأقول : إن هذا الكتاب يكون عند حفظته ، الذين كانوا يكتبون عليه حسناته وسيدته .

قال المؤلف : ولا أقول : إن الله يقضى بين الدواب كما قال قومنا : نطرح الجماء يوم القيامة القرناء ، بما نطحتهم في دار الدنيا ؛ لأن الدواب ليسوا بمكلفين ، حتى يقضى بينهم ومحاسبوا ويقتص منهم . وهذا شيء لا يصح في جهة الباري - عز وجل - يعاقب من لا تسكليف عليه . ومحاسب ويقتص ويحكم ، بين من لم يأمره في الدنيا وينهاه ، كالمكلفين من الثقلين . وإنما قيل : إنهم محشرون يوم القيامة . فما استحسن منهم أهل الجنة ، كان في الجنة ثوابا لأهل الجنة . والباقي في النار ، يكونون عذابا لأهل النار . ولا عذاب على البهائم . والله أعلم .

وقيل : إن البهائم يدخلون الجنة بالأعواض ، في قول أبي محمد ، لأن أبا محمد قال : إن المكلفين يدخلون الجنة بالتفضيل والعمل . والأطفال يدخلون الجنة بالتفضيل . والبهائم هم الذين يدخلون الجنة بالأعواض .

وقال : فالبهائم والحشرات ، وجميع ما يجري هذا الجرى ، لا عقاب عليهم . ولا تدخل الجنة بالتفضيل ، فلم يبق إلا بأعواض .

قال المؤلف : فإن قيل : كيف يدخل الجنة المكلفون - بالتفضيل ، وهم قد استحقوه بعملهم ؟ لو كان كذلك ، لكان كل من دفع إلى أجر - أجرته ، فقد تفضل عليه ؟

قيل له : إن الأجير ، قد نفع المستأجر بعمله ، كما نفعه المستأجر بأجرته . والمكلفون لم ينفعوا الله تعالى بشيء ، وإنما كافهم الله لينفعهم . فهذا فرق بين ذلك وبالله التوفيق .

الباب السادس والأربعون والمائة

في الشفاعة ومن يستحقها

قال المؤلف : الشفاعة حق واسكنها المؤمنين الذين رضى الله عنهم؛ لقوله تعالى : « ولا يشفعون إلا لمن ارتضى » وقال : « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » وقال سبحانه : « يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا لمن أذن له الرحمن ورضى له قولا » .

فمن قال : إن الشفاعة لأهل الكبائر ، فقد كذب الله - عز وجل - في قوله . ولو كانت لأهل الكبائر ، ما قال الله تعالى : « ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » وقولهم : إن النبي ﷺ قال : شفاعة لأهل الكبائر من أمتي . فهذه الرواية لا توافق كتاب الله ، لما قدمنا من ذلك ، مع أنه عارضتها رواية أخرى ، محبطة لها . وهي موافقة للكتاب . قوله ﷺ : لا تنال شفاعة أهل الكبائر من أمتي . وقد قال ﷺ : ما منكم من أحد يدخل الجنة يوم القيامة إلا بفضل الله ، ثم بعمله ، ثم بشفاعتي فشفاعته زيادة للمؤمن في أجره ، ورفع درجته . ونحن نقول : اللهم أدخلنا في شفاعته ﷺ . ولا نسأله أن يجعلنا من أهل الكبائر ، لكي ندخل في شفاعته . ولا يجوز ذلك . وبالله التوفيق .

الباب السابع والأربعون والمائة

في الصراط

والردّ على من قال : إنه صراط مستقيم

محدود كحد السيف

قال المؤلف : الصراط معنا : هو دين الإسلام . وهو الحق الذى دعا الله
النبى ﷺ . قال الله تعالى : « اهدنا الصراط المستقيم » وقال تعالى : « فاستمسك
بالذى أوحى إليك إنك على صراط مستقيم » كل ذلك بمعنى الدين والإسلام
والحق القويم . فليس هناك يوم القيامة صراط موضوع . ولا ميزان منسوب .
بل هناك عدل من الله مبين ، وحق ظاهر مستبين .

والدليل على أن الصراط هو الإسلام والدين والحق القويم : قوله تعالى :
« وأن هذا صراطى مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » .
والسبل : هى الأهواء الضالة . والسبل هى الطريق . والسبل : هى طريق
غير الحق . كما قال الشاعر :

أمير المؤمنين على صراط إذا أعوجّ الموارد مستقيم

ولم يصفه بأنه قائم على شيء ، كحد السيف ، ولا قاعد عليه . وإنما وصفه أنه
على الدين القويم ، والحق المستقيم ؛ لأن الموارد الطرق . والله التوفيق .

الباب الثامن والأربعون والمائة

في الميزان

والرد على من قال : إن يوم القيامة ميزان حقيقى

زعم أهل الضلال أن يوم القيامة ينصب الله للخلق ميزانا ، يزن فيه أعمالهم وأن سعة كفة الميزان ، سعة السموات والأرض . وطول عموده ، كطول الدنيا . واحتجوا بقوله عز وجل : « فن ثقلت موازينه » الآية . وأنكر هذا المسلمون . وقالوا : إنما الوزن هو مجازاة البارئ - عز وجل على الأعمال . وذلك فى اللغة ، كما قال الشاعر :

إنى وزنت الذى يبقى ليعدله ما ليس يبقى فلا والله ما اتزنا
إنما أراد التمييز ما بينهما والعاويل ، لا أنه وزن ذلك بميزان . ألا ترى إلى قول الرجل لصاحبه: زن مجلسك . ولا يطبق أن يزن المجلس . وزن كلامك ولا يطبق أن يزن كلامه ، لأنه عرض . فإذا تكلم به ، لم يقدر عليه ليزنه . وإنما يريد الغامل والنظر والتسيير والحق .

وقوله تعالى : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة » أى نضع للعدل . يعرف عباده أن عمده لهم حقائق العدل ، وأنه لا يظلم الفاس شيئا . وهو الحكم بينهم يوم القيامة والفصل . وقوله تعالى : « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » يعنى لا نقبل منهم يوم القيامة إيماننا ، كما قال تعالى : « لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت فى إيمانها خيراً » فالوزن فى هذا الموضع : الإيمان ، لا أن هفاك

ميزانا ، كما زعموا . وإنما قال الله تعالى : « والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه » يعنى من جاء بالإيمان والإخلاص « ومن خفت موازينه » يعنى إذا جاء بالكفر . وإنما المعنى : أن الناس يحازون على أعمالهم ، بالحق والقسط والعدل . وقال بعض المسلمين : هو مقابلة الأعمال بالأعمال . وقد قال الله تعالى : « الله اذى أنزل الكتاب بالحق والميزان » فقد رأينا الكتاب ، ودلونا بالميزان . أين أنزله ، إن كان كما ذكرتم . وهذا موجود فى اللغة . قال الشاعر :

وزن الكلام إذا نطقت فإنه يبدى عيوب ذوى الكلام المنطق
والكلام عرض لا يوزن بميزان وإنما مراده التأمل والمجازاة .

قال المؤلف : يقال لهم : ما تقولون فيمن عاش مائة سنة ، يعمل بالإيمان . ثم كفر شهرا ، أو يوما ، أو لحظة . ومات على كفره . أين يكون ، لأن عمل شهر أو يوم ، أو لحظة ، لا يوازن عمل مائة سنة ؟

فإن قالوا : فى الجملة .

قيل لهم : خالفتم كتاب الله تعالى ؛ لأنه تعالى يقول : « والذين كفروا لهم نار جهنم » .

وإن قالوا : فى النار ، بطل قولهم بالميزان . وكذلك يسألون عن رجل عاش مائة سنة ، يعمل بالكفر ، ثم تاب ، وآمن وعمل صالحا ، وأخلص نبيه لله شهرا ، أو يوما ، أو لحظة . ثم مات .

الباب التاسع والأربعون والمائة

في الورود وهو المرور بالفار

والرد على من قال : إنه الدخول نفسه

قال الله تعالى : « وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا . ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا » .

الدليل على أن الورود يوم القيامة : هو المرور بالفار ، والاجتياز بها ، لا الدخول فيها : قول الله تعالى ، لموسى عليه السلام : « ولما ورد ماء مدين » وموسى عليه السلام إنما اجتاز بماء مدين ، ومر عليه ، ولم يدخله .

وقال بعض المسلمين - في تفسير هذه الآية - : « وإن منكم إلا واردها » يعنى جملة المشركين فالورود : الاجتياز ، والمرور بالشئ . تقول العرب : ورد ماء كذا ، أى اجتاز به ولم يدخله . وورود الإبل والطير الماء . إنما هو انتهاؤها إليه ، لقشرب منه ، لا الوقوع فيه . قال زهير :

فلما وردنا الماء زرقا حمامة وضمن عصي الخاصر المتخيم

والمعنى : انتهين إلى الماء وبلغفه ، وقن عليه ، لا أن المؤمنين يدخلونها .

الحجة : أنهم لا يدخلونها . قوله تعالى : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيصها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون » فكيف يكونون فيها داخلين . والله تعالى يقول : « إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيصها وهم فيما اشتهت أنفسهم خالدون » . والحسنى هى الجنة . وبالله القوفيق .

الباب الخمسون والمائة

في الخلود في النار

والرد على من قال بالخروج منها

قال المؤلف : يقال لمن قال : إن أهل التوحيد إنما يعذبون في النار ، بقدر أعمالهم ، ثم يخرجون منها . وإنما الخلود لأهل الجحود من أهل الكفر يقال لهم : فما الدليل على ذلك ؟ فأهل التوحيد ، لو كان يكفبهم التوحيد ، عن العمل بالإيمان ، وموتهم عليه ، ما قال الله تعالى : « وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها أبداً » فالمنافقون والمنافقات ، هم أهل التوحيد ؛ لأنهم يقولون : لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ ، فلم يكن ذلك عنهم شيئاً من الخلود في النار ، ولما قالت اليهود والنصارى « نحن أبناء الله وأحباؤه » يعنون أننا عند الله بمنزلة الولد ، إن عذبنا فإنما يعذبنا بقدر ذنوبنا . وقالت اليهود : « نحن أبناء الله وأحباؤه » قال الله تعالى لنبيه محمد ﷺ : « قل فلم يعذبكم بذنوبكم بل أنتم بشر ممن خلق يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » وذكر لهم الخلود في موضع آخر . فقال عز وجل : « وقالوا » يعنى أهل الكتاب اليهود : « ان تمسنا النار إلا أياماً معدودة قل أتخذتم عند الله عهداً فلن يخاف الله عهده أم تقولون على الله . لا تعلمون . بلى من كسب سيئاً وأحاط به خطيئته فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » .

وقال في المقرين من هذه الأمة : « ليس بأمانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به » الآية . فسوى بينهم وبين أهل الكتاب « ومن يهض الله ورسوله ويتماد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها » .

وإن احتجوا بقوله تعالى : « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » فقد شاء لهم الخلود ، حيث قال : « خالدين فيها أبدا » لأنه تعالى قد جمع الكفار والموحدين في آية واحدة جميعا ، وأعد لهم الخلود . وقوله : « إلا ما شاء ربك » فقد شاء لهم الخلود ، حيث أخبر بخلود أهل النار .

وقال أيضا : « وما هم منها بمخرجين » فليس لهم فيما تعلقوا به حجة ، لأن الله تعالى يقول : « وأما الذين سعدوا ففي الجنة خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » فقد شاء لهم الخلود .

فإن زعموا أن أهل النار لا يخلدون فيها بهذا الاستثناء . فيلزمهم أن أهل الجنة لا يخلدون فيها أيضا ، بهذا الاستثناء . وهم لا يقولون بذلك وبالله التوفيق .

الباب الحادى والخمسون والمائة

فى الحكمة فى خلود أهل النار

والغفاضل فى الثواب والعقاب

قال بشير : علة من يقول بالتخليد فى النار بالقياس : إن المذنب العاصى ، إذا عصى بكبيرة ، إنه قد عصى ربا عظيما ، لانهاية لعظمته . وكذلك يخلد فى المذاب خلودا ، لانهاية له .

قال المؤلف : وقول المسلمين فى توحيدهم لربهم : إن الله ثوابا لا يشبهه ثواب ، وعقابا لا يشبهه عقاب . فلو كان فى ثوابه وعقابه نهاية ومنتهى وأمد يقطع إلى وصوله ، وينتهى إليه ، لأشبهه ثوابُ المخلوقين وعقابهم .

فهذا قيل : كيف هذا ، وقد قال تعالى : « من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثلها » والسيدة لها منتهى .

قيل له : إنه تعالى قال : « مثلها » فى التعديل . والحق أنه لا يعذب الكافر كمذاب المنافق . المنافق أشد عذابا . وكل يعذب بقدر عمله ، فى الجزاء والغفاضل ؛ لأن النار دركات ، ولجنة درجات . قال الله تعالى : « ولكل درجات مما عملوا وليوفى بهم أعمالهم وهم لا يظلمون » وقال فى أهل النار : « ولكل ضعف ولكن لا تعلمون » . والله التوفيق .

الباب الثاني والخمسون والمائة

في الجنة والنار أخلقنا أم لم نخلقنا بعد؟

قال المؤلف : اخذنا الناس في ذلك .

وحجة من قال : إنهما خلقنا قول الله تعالى : « فلما اهبطوا منها جميعا »
والهبوط من الشيء لا يكون إلا وقد خلق . وقال في الجنة والنار : « أعدت للمتقين
وأعدت للكافرين » وللعبد : المهيب الذي قد فرغ منه .

وقال النبي ﷺ : اطلعت على الجنة ، فرأيت أقل أهلها الأغنياء والنساء .
واطلعت على النار ، فرأيت أكثر أهلها الأغنياء والنساء . فلا يطلع إلا على شيء
قد خلق وفرغ منه . وبالله التوفيق .



الباب الثالث والخمسون والمائة

في خلود أهل الجنة والنار كيف يبقون كبقاء الله

والحكمة في بقائهم

قال المؤلف : الفرق بين بقاء أهل الجنة والنار ، وبقاء البارئ تعالى : إنما هو عز وجل يبقى بنفسه ، لا ببقاء مبق أبقاه . فبقى ببقائه باقيا . وأهل الجنة والنار ، إنما بقوا ببقاء مبق أبقاهم ، فبقوا ببقائه . وهو الله عز وجل بقاهم فبقوا ببقاء الله . فلا يقاس بقاؤهم ببقاء الله ، ولا خلودهم كخلوده - عز وجل - لأنه تعالى خاله بنفسه ، لا بخلود مخلد خلّده ، فخلد بخلوده . وبالله التعريف .



الباب الرابع والخمسون والمائة

في سؤالات أهل العناد والعنت للمسلمين

إن قيل : هل يعلم الله بمجملته نعيم أهل الجنة ، وعذاب أهل النار أم لا ؟
قلنا : يعلم الله تعالى نعيم أهل الجنة ، وعذاب أهل النار ، أنه لا نهاية لذلك .
فإذا لم يكن لهم أمد ونهاية ، فلا يقال : أي علم الله بأمدهم ونهايتهم ؛ لأنهم لا نهاية لهم .
وقد علم الله أنهم لا نهاية لهم . فلا يعود ما قد سبق به العلم أو آخره ، إلى علم ثان .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب للخماس والخمسون والمائة

في الرد على من قال : إن الجنة التي دخلها آدم

إنما كانت بستاناً من بساتين الدنيا

الدليل على أنها كانت الجنة التي أعدها الله للمؤمنين : قوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة » بالالف واللام . فلا تكون إلا الجنة المعدّة للمؤمنين ، لا غيرها . كما أن من أوصى المسجد ، ولم يعرف لأى مسجد ، كانت الوصية للمسجد الجامع المعروف .

والدليل على ذلك : قوله تعالى : « اهبطا منها » يعنى من الجنة السماوية إلى الأرض السفلية . فأهبطا من السماء إلى الأرض . وبالله التوفيق .



الباب السادس والخمسون والمائة

في الرد على من قال من الجهمية : إن الجنة والنار يفتهمان في الآخرة
وأن نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار يفتى
وأنه إلى مدة

قال المؤلف : الدليل على أنهما باقيتان لا تفتيان : قوله تعالى : « أولئك أصعبُ الجنة هم فيها خالدون » .

فالقائل بقاء الجنة والنار ، قد نقض كتاب الله تعالى . فمن لم يؤمن بالجنة والنار ، وأنهما باقيتان كبقاء الآخرة ، وأن أهلها لا يخرجون منها ، فقد كفر .
وإن احتجوا بقوله تعالى : « خالدين فيها ما دامت السموات والأرض إلا ما شاء ربك » فقد شاء الله الخلود للفريقين ؛ لأنه قد علمنا أنه قد شاء الخلود ، بقوله في أهل الجنة « خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه » . وقوله في أهل النار : « خالدين فيها أولئك هم شر البرية » والله تعالى ، إنما خلق الخلق لنعيم الآخرة ، لا لسكونهم في الدنيا . وإنما كفر الكافر لسوء اختياره . ولو لم يكفر ، لكان في نعيم الآخرة كخير من آمن ، لأن الله تعالى إنما خلق الخلق لينفعهم . فلا منفعة أعظم من خلودهم في النعيم . فلذلك لم يهلكهم ويصرهم عدما . وبالله التوفيق .

الباب السابع والخمسون والمائة

في خلق الله الخلق

لم خلقهم ورزقهم وأماهم وحاسبهم

وأنايهم وعذبهم؟

خلق الله الخلق ليريهم حكمته . ورزقهم ليريهم نعمته . وأماهم ليريهم قدرته
وبعثهم ليريهم رأفته . وحاسبهم ليريهم هيئته . وغفر لهم ليريهم رحمته . وعذبهم
ليريهم عدله .

فإن قيل : لم خلقهم طورا طورا ؟

قيل له : ليكون ذلك أدل على كمال القدرة ، لأن كل طور من تلك الأطوار
يكون في نفسه دلالة ظاهرة بالغة كماله ، على قدرته وتكويفه . وخلقهم لهم دفعة
واحدة ، دلالة واحدة . والله تعالى قادر أن يخلق السموات والأرض ، وما بينهما ،
وما فيهما دفعة واحدة ، في أسرع من طرفة عين . فقد خلقهم في ستة أيام ؛ ليعلم أنه
تعالى يريد العاني في الأمور . فلهذا قيل : العجلة من الشيطان ، والعاني من الله .
وكانت أمور الدنيا على التراخي .

والعاني : الشيء بعد الشيء . فجعل الله العاني رحمة للعباد ، الآجال والمعاملات
وجميع الأمور .

قال الشيخ أبو الحسن البسماني : إن الله تعالى شاء أن يظهر قدرته ، ويرى
العباد ملكه وعزته . فخلق الأشياء التي سبق في علمه أنه سيخلقها . فخلق الأشياء

لا من شيء . ثم خلق للشيء من الشيء . ولو شاء خلق كل شيء لا من شيء ؛ لأنه إذا أراد شيئاً أن يقول له : كن فيكون - انقضى .

فخلق الله الخلق قسمين : مُنْتَفِعٌ وَمُنْتَفَعٌ بِهِ . ثم خلق المكلفات . فمن أحسن فلنفسه ، ومن أساء فعليها .

فإن قيل : فأى شيء أفنى الله الخلق من الآلاء ، حتى يذكرهم بها ؟ قيل له : النعمة في ذلك التسوية بينهم في الموت ، حتى لا يكون لأحدهم فضل بالحياة على أحد . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والخمسون والمائة

في أن الله تعالى خلق الخلق لينفعهم

قال المؤلف: دأيل ذلك: أنه لا يخلو من أن يكون خلقهم لينفعهم، أو لينتفع هو بهم، أو لا لهذا ولا لهذا .

فإن يكن خلقهم لينفعهم، فهو ما نقوله . وإن يكن لينتفع هو بهم ، فقد لزمته الحاجة والفقر والعجز . وانعاجز المحتاج الفقير ، ايس بإله غنى على كل شيء قدير وبكل شيء عليم .

وإن يكن خلقهم ، لا لهذا ، ولا لهذا ، فقد خلقهم عبثا ، وتركهم سدى . والفاعل لذلك ليس بحكيم . والله حكيم عليم . وبه التوفيق .

* * *

الباب التاسع والخمسون والمائة

في نعمة الله على العباد

قال المؤلف : أول نعمة الله على العباد : أن خلقهم أحياء غير أموات . لأن
الموات لا يجد لذة . وكمال نعمة الله على العباد للعقل ؛ لأن غير العاقل ، لا ينظر بعمقه
حكمة الله ونعمته عليه ، وعلى سائر الخلق أجمعين . ثم إن الله تعالى أتم نعمته عليهم
بهذا الإسلام . فالإسلام هو تمام النعم . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الستون والمائة

فى الرزق

والرد على المعتزلة

قال الله تعالى: « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » .

فن قال : إنه يحصى نعمة الله ، فقد كفر بالله .

فإن قال قائل : أفيرزق الله الحرام ؟

فيل له : إن الله تعالى أمر بكسب الرزق ، والابتغاء من فضله ، من الكسب الحلال . ونهى عن الحرام وكسبه .

فكل من كسب الحلال ، فقد كسب رزق الله الذى أمره به ، ورزقه إياه حللاً طيباً ، كما قال .

ومن كسب الحرام ، واتبع خطوات الشيطان ، فقد أكل ما حرم الله عليه ، وأكل الحرام الذى نهى عنه ، وأكل رزق الله تعالى حراماً فالله تعالى خلق الأرزاق كلها . ثم نهى عن شئ منها . وأمر بشئ منها .

فن أكل الحرام ، فقد أكل ما غذى به جسده ، من رزق الله حراماً . وليس يحسن أن يقال : إن الله يرزق الحرام ، وإن كان ذلك الرزق الحرام خالقه الله تعالى ولكن لا يوصف الله إلا بالصفة الحسنة ، كما أنه لا يقال المرأة : هذه امرأة الله . والنمل : هذا نمل الله ، وشبه ذلك . والله هو الخالق لتلك المرأة ، وتلك النمل والقميص والمذرة والكلب والقرود . ولكن لا يخص الله بشئ من ذلك ، فيقال : هذا لله . فانهم ذلك . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والستون والمائة

فى الأسعار ممن هى الأسعار ؟

غلاها ورخصها من الله

من قبل أن الله القابض الباسط

معنى القابض : أن يقتصر على من يشاء . والباسط : أن يوسع الرزق على من يشاء ، لا أنه تعالى قابض بآنامل أو باسطها ، كما قالت المشبهة - تعالى الله عن ذلك .

فإن قيل : أليس لو حاصر السلطان بعض البلدان ، غلت أسعارهم ، وقل ما فى أيديهم . وصلاح أن يقال : إن السلطان غلّى أسعارهم ؟

قيل له : قد يقع ذلك من السلطان . ولكن يقال : إن السلطان غلّى أسعارهم مجازا ، واتساعا . كما يقال : قد أمانتهم السلطان جوعا وضرا وهزلا . وهو فى الحقيقة ، لم يفعل بهم قتلا ولا موتا . وإنما فعل أفعالا ، أحدث الله تعالى عند ذلك ، موتهم وهلاكهم ، وإن نسب الموت والهلاك إلى السلطان مجازا وتوسعا . وبالله التوفيق .

الباب الثاني والستون ومائة

كيف جعل الله أبدان المكلفين تفتدى بالحلال والحرام ؟

جعل الله أبدانهم ، تفتدى بالحلال والحرام ، كما جعل استطاعتهم تصلح للإيمان والكفر . كذلك جعل أبدانهم تفتدى بالحلال والحرام ، ابتلاءً وامتحاناً . ولو جعل أبدانهم لا تفتدى إلا بالحلال فقط ، لكانوا قد لجأوا واضطروا إلى أكل الحلال . والمألج المضطر ، لا يستحق ثواباً ولا عقاباً . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثالث والستون والمائة

في الحكمة في ذبح الحيوانات وإيلامها

الحكمة في ذبح الحيوانات: أن الله تعالى له أن يميت كل ما خلق ويفقيه . فلما كانت الحيوانات خلقا من الله ، فله أن يميتها ، جعل الله موتها على أيدينا ، نذبجها منفعة لنا ، بذبجها وإيلامها وركوبها . والله يموضها على ذلك .

وكذلك تسليط البهائم والطيور ، بعضها على بعض . فإن الله يموضها ، مما يقال بعضها من بعض ، ولا يفعل الله شيئا من ذلك عبثا . والله أن يأمر بذبج الحيوان . وقد أمر إبراهيم عليه السلام أن يصدق رؤياه ، بذبج ولده ، وأمر الخضر - عليه السلام - بقتل الغلام . وأمر بنى إسرائيل ، بقتل بعضهم بعضا . وليس ذلك بأكثر من أن يأمر ملك الموت ، بقبض أرواحهم . ولو لم يكن لله ذلك ، فله أن يميتها ، بعد أن خلقهم ، مع أن في قتلهم أهون إنما من موتهم . وأيضا فإن هذه الحيوانات ، لو لم تذبج وأهملت ، لصارت من الكثرة إلى الضياع والموت ، بالحوادث الفظيعة التي هي أفظ من الذبح ، لأنها ليست ، أو ليس أكثرها ممن تحمي نفسها . وهي إن لم تذبج ، تموت لا محالة . ولسنا مع ما قد بينا ، نجبز ذبح الحيوان ، للعلوذ والطرب ، واللعب بلا منفعة ، بل حرام عندنا ، قتل الذر وما فوقه ، مما لا يؤذى . وحرام إضرار الدواب وإيلامها وضربها ، والحمل عليها فوق طاقتها ، إلا ضررها لسوقها ، بقدر ما تعرف أنها تساق بذلك . وهذا الباب منه شيء عن قومنا . وهذا التعميض يسأل عنه . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والستون والمائة

في إيلام الدواب والبهائم والأطفال والحكمة في ذلك

الحكمة في إيلام الدواب والبهائم والأطفال ، والهوام على معنيين :

الأول : أنه تعالى عوضهم ، حتى خرج من أن يكون ظلماً ؛ لأن حقيقة الظلم : هو الضرر الذي لا يستحقه المفعول به عقاباً ، على قبيح فعله . فلا يكون في ذلك الضرر وصول نفع ، أعظم منه ، ولا دفع ضرر أعظم منه .

الثاني : في إيلامهم اعتباراً للمكلفين ، حتى خرج من أن يكون عبثاً . والمعوم عند الله : لو لم يؤلمهم لما صار المكلفون ، يقربون إلى الطاعات ، ويتجنبون عن المعاصي . وتصديق ذلك : قوله تعالى في محكم كتابه : « وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفراً » الآية . ففي قتل الغلام ، حصل له عوض يوم القيامة ، وحصل للوالدين أطاف كثيرة ، لأن الوالدين كانا يحببان الغلام بحبة كثيرة . فربما قد حصل ، في محبة من الحن . وكان سبب قتل هذا الغلام ، من كثرة التفقد له .

قال المؤلف : ولم أجد في آثار أصحابنا ذكر العوض . والذي سمعت بعض المسلمين يقول : إن الحكمة في ألم الأطفال ، لكي يعلموا فضل الآخرة ، أنه ليس فيها ألم يؤذى .

مسألة :

سئل بعض العلماء عن المرض الذى يصيب الدواب والبهائم ، يكون لهم بذلك
عوض فى الآخرة أم لا ؟

قال : فى هذا اختلاف بين قومنا ولا أعرف لأصحابنا منه قولاً . وبالله التوفيق .

• • •

الباب الخامس والستون والمائة

فى إيلام للكافرين

والحكمة فى ذلك

قال المؤلف : إيلام المكلفين البائسين على وجوه :

الوجه الأول : أن يؤمر الأنبياء ، ومن لا ذنب له ؛ لاستحقاق الثواب ، كالم الأطفال .

والوجه الثانى : ألم المؤمنين ، من كسب الذنوب لم يأت منها . فلكى يكون حظه ذلك ، من عذاب النار . فجعل ذلك الإيلام والبلاء عقوبة ، لما سلف من ذنوبه .

والوجه الثالث : ألم الكافر ، والمصرين من الموحدين ، على ما كسبت أيديهم ، كالمفانقين والفاسقين والظالمين والجائرين ونحوهم ، ممن قد أصر . فذلك عقوبة لما كسبت أيديهم ، لا أنه لىكون ذلك حظه من العذاب . بل عقوبة فى الدنيا والآخرة إلا من تاب وآمن وهمل صالحاً ، فأولئك من المؤمنين . وقد يعصى الله المؤمن ويعصم أذنه . وذلك صلاح له . وله لولم أعمى أو أصم ، لا اكتسب بذلك الجارحة ، ما يورده به جهنم . وكان فى صممه أو عمائه ، ارتفاع ذلك الذنب العظيم الذى يورده عذاب الجحيم . وبالله التوفيق .

الباب السادس والستون والمائة

في خلق السباع والحوام والأمراض والأرانيج المكروهة والآلام

قال المؤلف : الحكمة في جعل أذى ذلك لنا في الدنيا ، لكي نذكر عذاب جهنم ، أن الذي فيها أعظم مما أصابنا . ونذكر نعيم الجنة ، نرى لها فضلا عظيما ، إذ ليس فيها ألم يؤذي ، إلا لذة وصرورا . مع أن الذي يصيبنا من الآلام ، ولسع الدواب والأرانيج المكروهة ، لو لم يصيبنا شيء من ذلك قط ألبتة ، ما وقع في قلوبنا الزجر ، بذكر عذاب جهنم . كما يقع بقلوبنا ، إذا أذاقنا الله طرقا من ذلك في الدنيا ، من لسع الدواب ، وأمراض وأرانيج مكروهة . وبالله التوفيق .

الباب السابع والستون والمائة

في أطفال الكفار والمناقضين أمؤمنون هم ؟ أم كافرون ؟

فقيل : لا مؤمنون ، ولا كافرون ، لأنهم لم يكفروا بالله ، ولم يؤمنوا بالله
وقال أبو سعيد السكدي : إنهم ولدوا على الفطرة والدين والإسلام . وإلّا
يحكم عليهم بالكفر ، إذا بلغوا وكفروا ، بسوء اختيارهم . ومنهم من يكره
سبب كفرهم آباؤهم ، كإدعى يهوده أبواه ، وينصّره أبواه . والمعابد الصنم
والدين ولدوا من الكفار ، يكفرهم آباؤهم .

وقال بعض المسلمين : إنهم في النار مع آباؤهم . كما أن المؤمنين لحقوا بآبائهم
وبعض قال بالوقوف عنهم .

وبعض قال : إنهم في الجنة ، وأن الله تعالى لا يعذب إلا من عصاه ؛ لقول
تعالى : « وكلاً أخذنا بذنبه » فلا يؤخذ الطفل بذنب أبويه . والله تعالى يقول
« ولا تزر وازرة وزر أخرى » وقال : « ولا نكسب كل نفس إلا عليها » وقا
تعالى : « ذوقوا ما كنتم تكسبون » فهذا ما قيل في الأطفال . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والستون والمائة

في السؤال في الأطفال

كيف يدخلون الجنة ولاهل لهم والجنة لا تدخل إلا بعمل ؟

قال المؤلف الجواب أنه قيل : إنهم دخلوا الجنة ، بما يصيبهم من الآلام
فى الدنيا ، لو لم يكن أصابهم من الآلام إلا ألم الموت وحده ، كفى ذلك . إن ألم
عرق واحد عند الموت ، أعظم ألما من سبعين ضربة بالسيف ، على الأنف .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والستون والمائة

في النسيان أمن البارى هو أم من للشيطان ؟

قيل إن الشيطان لا يقدر على الخلق والإبداع . فلا يقدر على شيء من أمر الله ومخلوقاته ، أن يخلقها لخلق الله به ، ويقدر كقدرة الله . فلا يقدر للشيطان أن ينمى أحداً ، ولا يذكره . وإنما الشيطان يشغل الإنسان عن الطاعة ، فيكون سبباً لكون المعصية من العبد . .

وتفسير قول الله تعالى : « وما أنسانيه إلا الشيطان » يقول : وما أشغلتنى أن أخبر بالحوث إلا الشيطان . وقوله تعالى : « وإما ينسيفك الشيطان فلا تقعد بعد الذكرى » الآية . يقول : لا يشغلنك الشيطان .

قال ابن محبوب : من قال : إن النسيان من الشيطان ، وليس من الله . يعنى ليس فى علم الله . فقد كذب . وإن قال : ليس من الله . يعنى أن الله لم يحمل العبد على المعصية ، ولم يأمره بها . فقد صدق .

قال غيره : ولم يخرج ذلك من علم الله . وقالوا نسيان الغفلة من الشيطان . فكل هؤلاء القوم ، لم يدحوا فى الشيء غاية للدح ، ما يطلع القلب . والله نسأله التوفيق لما يحب ويرضى .

الباب السبعون والمائة

في حكم ما يوجب العقل في التوحيد

هل يؤخذ به أم لا، إذا أوجبه عقل السامع له، والقارىء له، والفتيا بما يوجبها عقل السامع والقارىء، ونحو ذلك .

من جواب نجدة بن الفضل إلى الإمام راشد بن سعيد - رحمه الله - :

قلت : فما تقول فيمن يجد مسألة في بعض الآثار ، من حلال أو حرام ، من أمر أو نهى ، فيوجبها عقله . هل يجوز له الأخذ بها ، والعمل بموجبها ، والقيام بما فيها ، أم لا يجوز أن يفتى بها ، على هذه الصفة ؟

الجواب : الذي عرفت أنه لا يجوز أن يفتى من الكتبة ، إلا بما عرف عدله .

قلت : فإن كانت المسألة في توحيد، فأوجبها عقله وقبلها. هل يجوز اعتقادها، وتخطئة من خالفه فيها أم لا ؟

الذي عرفت : أنه لا يجوز اعتقاد شيء ، من حلال أو حرام ، أو توحيد ، حتى يعرف جواز ذلك . وقد عرفت أن من قال قولاً ، أو فعل فعلاً . لا يدرى أمباح ؟ أم محظور ؟ إنه إن وافق المباح ، كان إثماً . وإن وافق المحجور ، كان هالكاً . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والسبعون والمائة

فى الأسماء ومعانيها واشتقاقها

وما يدل على مسمياتها

يقال: إن الاسم مأخوذ من السمو والرفعة . ومن آثار قومنا قال أهل الحق :
أن الاسم مشتق من السمو .

وقالت المعتزلة وغيرها من أهل الأهواء : إنه مشتق من السمة . وهى العلامة -
انقضى .

فالاسم : سمة الشئ ، . والصفة : ظهور الشئ . والاسم للفظ ، والصفة للفظ .
والاسم للسان ، والصفة للنفوس .

مسألة :

عن أبى محمد قال : الاسم عبارة عن صفة الله . وهو من المتكلم ، لأنه محدث .
وكذلك صفة الواصف ، هى محدثة المعنى بصفته ، هو الموصوف . فهو
الموصوف . وهو لم يزل . وهو الله وصفاته ، على ما ذكرنا ، من الذاتية والفعلية .
والاسم والصفة إنما هما عبارة عن ذكر المسمى ، والموصوف . وهو المقصود . والمراد .
والمعنى بهذه الصفة والاسم ، فهو الله .

وقال : الاسم دلالة على المسمى ، وتعريف له ، ودلالة إلى المقصود الله ، أنه الخالق
الذى لم يزل - تعالى عما نخله المبطلون . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والسبعون والمائة

فى أقسام أسماء الله - عز وجل

أسماء الله تعالى على ثلاثة أوجه :

فمنها : أسماء ليست بصفات .

ومنها : صفات ليست بأسماء .

ومنها : ما هى أسماء وصفات . فالأنى أسماء ليست بصفات . الله ، والرحمن .

هذان الاسمان مخصوصان لله تعالى ، ليسا بصفات .

واللاتى صفات ليست بأسماء : نخالق وبارئ ومصور ، وما شاكل هذا .

واللاتى تجمع الأمرين جميعا : للرحيم القدير الغفور العالم للقاهر الجبار المتكبر .

وما شاكل هذا ، مما يخرج عن الفصلين ، المتقدم ذكرهما . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والسبعون والمائة

في إثبات أقسام أسماء الله ووجوبها

أسماء الله ما هي هو أو غيره

وما هي لا هي هو ولا غيره

أسماء الله تعالى على ثلاثة أقسام :

فمن أسمائه ما يقال : هي هو . وهي كل ما دلت التسمية به على وجوده .

ومن أسمائه ما يقال : إنها غيره . وهي كل ما دلت التسمية به على فعل ،

كالخالق والرازق .

ومن أسمائه ما لا يقال : هي هو . ولا يقال : هي غيره . وهي كل ما دلت للتسمية

به على صفة قديمة ، كالعالم والقادر والخالق . وهو الاسم . وهو الرب تبارك وتعالى .

وليس الخالق اسماً للخلق ، ولا الخلق اسماً للخالق . وذلك في جميع الأقسام .

وبالله التوفيق .

* * *

الباب الرابع والسبعون والمائة

في أسماء الله تعالى قديمة هي أم محدثة

سألت الشيخ أبا محمد عبد الله بن محمد بن بركة ، عن أسماء الله تعالى : أكلها

محدثة هي ؟

قال : نعم .

قلت : أ كان الله تبارك وتعالى ، ولا اسم له ؟

قال : إن كنت تعنى موجودا أحدث الأسماء فنعم . وإن كنت تعنى كان الله ،

ولا اسم له معلوم ، فلا . لم يزل الله تعالى له الأسماء المألومة ، لا يحصيها غيره . وبهذا

فصل بين للمعلوم والموجود . والاسم غير الله . ولو كان موجود ، كان مع الله

غيره . والله تعالى وجل عن ذلك - انقضى .

قال المؤلف : حفظت أنه إنما يقال : كان لما لم يكن ، ثم كان . والبارى

تعالى لم يزل قبل كل شئ . إنما يقول السائل : لم يزل الله تعالى ، ولا اسم له .

فيقول المجيب : إن كنت تعنى لم يزل الله ولا اسم له فلا . والذي عرفت أن الله

تعالى لم تزل له الأسماء المألومة . ولم يزل بجميع صفاته الذاتية . فلما أن خلق الخلق

أعلمهم كيف يصفونه ويسمونه . فأظهر من المعلوم لهم من ذلك ، ما سموه ووصفوه .

فأظهره من المعلوم إلى الموجود .

مسألة :

فإن قال قائل : فأنه تعالى لم يكن موصوفا ، حتى وصفه العباد .

الجواب : إن كنت تعنى لم يكن عالما ولا قادراً ولا سميعاً ولا بصيراً ، حتى وصفه بذلك العباد . فهذا خطأ ؛ لأنه تعالى لم يزل عالماً سميعاً بصيراً ، قادراً حياً . وإن أردت أن أحداً لم يصفه ، حتى خلق الواصفين له . هكذا نقول : إن الله لم يكن موصوفا ، حتى خلق من يصفه كما نقول : لم يكن معبوداً ، حتى خلق من يعبد ، ولا مذكوراً ، حتى خلق من يذكره .

قال المؤلف : والله تعالى لم يزل واصفا لنفسه في الأزل . فلما خلق من يصفه ، أعلمهم بأسمائه فسموه ، وبصفاته ، فوصفوه . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والتسعون والمائة

في تفسير اختلاف الناس

في أسماء الله - عز وجل ما هي هي هو ؟ أم غيره ؟

أم لا هي هو ولا غيره ؟

وتفسير جميع ذلك عن الشيخ أبي الحسن البسياني .

بعض يقول : إن الله ليس بسمى . وهذا القول لا يصح مع أصحابنا ؛ لأن

قول القائل : الله واسم الله ، فقد سماه ووصفه .

ومنهم من قال : إن اسم الشيء لا هو هو ، ولا غيره .

وقال الآخرون : الاسم صفة له . وهو غيره .

وقال آخرون : اسم الشيء هو . وإن الواصف للشيء ، لا يقع إلا عليه . وإذا

كان لا يقع إلا عليه ، كان هو .

وعلى قول من يقول : إن الاسم غير المسمى . وإنما هو تعريف له ، ووصف

يدل عليه من الواصف ، في حال وصفه له . فإنما هو تعبير عن صفته ، ودلالة عليه .

وهو كلام من المتكلم به محدث . وبالله التوفيق .

الباب السادس والسبعون والمائة

فى مذهب من قال : إن اسم الله هو الله

قال الله تعالى : « ويحذرکم الله نفسه » ولم يفصل بين الاسم والمسمى . كما يقال : هذا محمد نفسه . وجاءنى الأمر نفسه . وقول العرب فى لغاتهم : وجه الطريق ووجه الحق ، ليس ينفون غير الطريق والحق . وقول الله تعالى : « أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت . وإلى السماء كيف رفعت . وإلى الجبال كيف نصبت . وإلى الأرض كيف سطحت » أفترغمون أنه أمرهم أن ينظروا إلى السماء التى زعمتم أنها لا ترى إلا مكنونة . فلما لم يذكر إلا الأسماء ، عللنا أنه لا فصل بين الاسم والمسمى ؛ لأنه لم يأمرهم ، أن ينظروا ويعتبروا بما لا يروونه . ولكن لو قال : أفلا ينظرون إلى المسمى كيف خلقت ، وإلى المسمى كيف رفعت ، وإلى المسمى كيف نصبت ، لكان القول ما قلتم . ثم قسم أسماء الله على هذا . فقلتم : أسماء الله مخلوقة والأسماء غيره ، حتى قلتم : إن اسم الله مخلوق . والرحمن مخلوق ، والرحيم مخلوق . فجئتم بأعظم الشرك ، وأعظم الفرية ، وأخس الفحش ، حيث زعمتم أن الله مخلوق وقد قال الله تعالى : « ويحذرکم الله نفسه » فلم يفصل بين الاسم والمسمى ، كما يقال : هذا محمد نفسه . ووجه الطريق ، ووجه الحق ، ليس يعنون بذلك ، غير ما ذكرنا بميفة ، دون غيره .

وكذلك قال غيره فى اسم الله . أى هو الله ؛ لأن اسم الشئ هو الشئ بميفة . قال لبيد :

إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

الباب السابع والسبعون والمائة

في قول من يقول : إن اسم الله هو غيره

اختصرت من كلام أبي المنذر بشير .

فإن قال : أسماء الله هي أم غيره ؟

قيل له : إن في قولك أسماء الله إثباتا لأسماء مسمى بها . وفي إثبات أسماء للعدد ، ظاهر ذلك في اللفظ بها . وفي ذلك ثبوت النيرية ووجوبها . فالمسموع عالم غير المسموع قادر . والواحد المسمى بهذه الأسماء ، ليس بمسموع ولا يذى عدد ، ولا غيرية . فلو كان هو هذه الأسماء القائمة في أوهامنا ، لكانت هذه الأسماء التي لها هذه الصفة معبودنا ، وإليها قاصدون ، في اعتقادنا لعبادتنا .

وأیضا فلو كانت الأسماء هي المسميات ، لكنا إذا وقفنا بين الاسمين ، فقد وقفنا بين المسمين . قلنا : إذا قلنا للتقديم : قادر . وللمحدث : قادر ، كنا قد سمينا القديم بالمحدث ، واثبت فيهما ما ينفي به عنهما . انولك للتقديم : ليس بحركة ولا جسم . وليست الحركة جمما ، ولا الجسم حركة . فلو وجبت التسمية بالتسمية ، لوجب ذلك في النفي لهما ، كالذى قلنا ، فيما يقع به الاتفاق به ، في النفي له عن التقديم والإعراض . ولا فرق في ذلك للحقج .

فن امتنع عن صفة المحدثات بذلك ، لزمه أن لا يصفها بشيء من الصفات .
وفي ذلك الخروج ، مما يعارفه الناس بها من اللغات .

قال غيره : الاسم غير المسمى . وإن معنى قول ليبيد ، حيث قال :
إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كالأمة قد اعتذر
أنه ذكر الاسم ، وأراد المسمى ، على مجاز اللفظة وسعتها .
قال غيره : وقد قال الله تعالى : « قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن » فلم يأمرنا
أن ندعو إلهين ، بل أمرنا أن ندعوَ إلهاً واحداً ، بهذين الاسمين .
وقولنا : الله . وقولنا : الرحمن : اسمان لله . وهما غير الله . وأسماء الله كثيرة .
والله واحد . وبالله التوفيق .



الباب الثامن والسبعون والمائة

في قول من يقول : إن اسم الله تعالى

لا هو هو ، ولا هو غيره

عن محمد بن محبوب- لا يقال : إن أسماء الله تعالى محدثة . وليكنها لم تزل لله .
ولا يقال : إنها هو ، ولا غيره ، ولا شئ منه ؛ لأنه تعالى غير محدود ، ولا متبعض
تبارك وتعالى .

قال للشيخ أبو محمد : أما صفات الله الذاتية فتدعى . ولا يجوز أن يقال : هي
غيره ، ولا هي هو .

وأما الصفات الفعلية، فهي غيره . وهي محدثة . ولا يجوز أن يقال : لم يزل الله
موصوفا بها .

وقال : الاسم عبارة عن صفة الله . وهو من المتكلم به محدث . فصفة الواصف
محدثة ، لأن اللفظ محدث . وهو غير الله . فالموصوف قديم لم يزل . والمعنى بالصفة
هو الموصوف . وهذا لم يزل . وهو الله وصفاته ، على ما ذكرنا من الذاتية والفعلية .
والاسم والصفة . إنما هي عبارة عن ذكر المسمى والموصوف هو المقصود والمراد .
والمعنى بهذه الصفة والاسم ، فهو الله القدى لم يزل بصفات ذاته .

قال المؤلف : قوله : لم يزل موصوفا ، قد أوردنا ذلك في غير هذا الكتاب .

قال غيره : أسماء الله وصفاته من ذاته . ولا يقال : هي غيره ، ولا هو
غيرها . ولا يتبعض منها ، ولا يتبعض منه . ولا يوصف بغير ما وصف به نفسه .
وبالله التوفيق .

الباب التاسع والسبعون والمائة

في بيان الأسماء من الصفات

قلت: فالاسم والصفة بينهما فرق في ذلك أم لا ؟

فالذى عرفنا أن الله الرحمن اسمان لله . ولا يقال : هما صفة . وما كان من أسماء الذاتية ، مثل قولك : الله عالم وسميع وبصير وقدير وغير ذلك . فما كان من صفات الذات ، فلا يجوز أن يقال : هي صفة لله ، واسم له . وما كان من صفات الذات ، التي فيها الألف واللام . فهي صفة لله ، واسم لله . وما كان من الصفات الفعالية التي ليس فيها ألف ، ولا لام ، لم يحز أن يقال : إنها اسم لله . بل يقال : إنها صفة له . وهي مثل خالق وبارئ ورازق . والفعالية التي بألف ولام ، فهي الخالق للبارئ والرازق المصور . وهي أسماء وصفات .

مسألة :

أسماء الله على ثلاثة أوجه :

فمنها : أسماء ليست بصفات .

ومنها : صفات ليست بأسماء .

ومنها : ما هي أسماء وصفات . فالآتي أسماء ليست بصفات ، فاسم الله الرحمن

فهذان الاسمان مخصوصان لله ، ليسا بصفات . واللاتي صفات ، ليست بأسماء .

فخالق وبارئ ومصور ، وما شا كل هذا ، واللاتي تجمع الأمرين جميعاً :

الرحيم والقدير للفقور العليم القاهر الجبار المتكبر ، وما شا كل هذا ، مما يخرج

عن الفصلين المتقدم ذكرهما . وبالله التوفيق .

الباب الثمانون والمائة

في أسماء الله الذاتية والصفات

والفرق بين أسماء الذات وأسماء الصفات

وأسماء الله وصفاته - عز وجل - من ذاته

فصفات الذاتية قديمة . ولا يجوز أن يقال : هي هو ، ولا هي غيره ، ولا هو غيرها .

وصفات الفعلية ، فهي غيره . وهي محدثة . والاسم عبارة عن صفة الله . وهو من المتكلم به محدث .

وكذلك صفة الواصف محدثة ؛ لأن اللفظ محدث وهو غير الله . والموصوف قديم ، لم يزل . والمعنى بالصفة ، هي الموصوف . وهو لم يزل . وهو الله وصفاته ، على ما ذكرنا ، من الذاتية والفعلية .

مسألة :

معرفة صفات الذات وأدلتها : أنه تعالى يوصف بها ، ولا يوصف بضدها . وصفات الفعل ، يوصف بها وبضدها .

فصفات الذات ، نحو قولك : لم يزل عالماً وقادراً وسميعاً وبصيراً وحياً وقاهراً .

وصفات الذات ، لا يجوز أن يوصف بضدها . ألا ترى أنك تقول : لم يزل عالماً . ولا يجوز أن تقول : وقد كان غير عالم ، ثم علم . وتقول : لم يزل قادراً . ولا تقول : وقد كان غير قادر ، ثم قدر . فما كان من صفات ذاته ، فيوصف بها . ولا يوصف بضدها .

وصفات الفعل ، يوصف بها ، ويوصف بضدها . ألا ترى أنك تقول : خلق ولم يخلق . وتقول : خالق ، وقد كان غير خالق . ثم خلق . وتقول : رازق ، وقد كان غير رازق . وأعطى ولم يعط ، وأطعم ولم يطعم .

ولإنما يجب له الوصف بهذا ، وما كان مثله من صفات للفعل ، بعد الفعل . ولا يوصف بشيء من هذا ، قبل أن يفعله . وكل صفة ذات فجائز أن يقال فيها : لم يزل ، كقولك : لم يزل عالماً وقادراً وسميعاً وبصيراً . وكل صفة فعل ، فنير جائز أن يقال فيها : لم يزل خالقاً وبارئاً ومصوراً ورازقاً؛ لأن هذه الصفات فعلية . فإذا وصف بها فقلت : لم يزل ، أوجبت قدم الفعل . والله لم يزل واحداً ، ثم أحدث الأشياء ، فهي محدثة . فلذلك لم يجوز أن يقال فيها : لم يزل .

مسألة :

فإذا اشقبه عليك شيء من الأسماء والصفات . أمي ذاتية ؟ أم فعلية ؟ فأدخل فيها الألف واللام ، فإنك تصيب الصفة - إن شاء الله .

وذلك أنك تقول : لم يزل الإله . ولم يزل الرب . ولم يزل الله ، وهو للعالم والخالق والرازق والبارئ والمصور ، وغير ذلك من الأسماء .

فإذا أدخلت الألف واللام ، في هذه الأسماء والصفات الذاتية ، والصفات الفعلية . فأنت تصيب - إن شاء الله - للعدل من صفات الفعل .

فإن قال : فيقال : عدل ، ولم يعمل .

قلنا : إنا نصفه بالقدرة على العدل . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والثمانون والمائة

فى ذكر اسمه - عز وجل -

فأما الله، فالأصل الإله، فحذفت الهمزة، وأدغمت إحدى اللامين فى الأخرى
فصار الله .

ومعناه : أنه تحق له العبادة، وتلقبى له . والعرب تسمى كل ما كانوا يعبدونه ،
ويرون عبادته حقاً إلهاً .

وقيل : إنه اسم ، سى الله به نفسه ، على الاختصاص ، كـ قال تعالى : « هل
تعلم له سمياً » .

قال المؤلف : أى هل تعلم أحداً ، فى اللبر والبحر ، اسمه الله ، غير الله ؟
قال : وأظن هذا الذى يذهب إليه أصحابنا .

قال المؤلف : ويوجد فى كتاب الشملى ، فى معنى اسم الله : أنه الخلاق
لكل شىء .

وكذلك ذكر الشيخ أحمد بن الضر فى شعره . وإنما غاب عن ابن وصاف
تفسيره ، ففسر غير ما عنى به الشيخ أحمد بن الضر . والشعر هو هذا البيت .
قال رحمه الله :

قلت : معناه تعالى جده : أنه الخلاق أصفاف العبر
والبيت الذى يقول فيه أيضاً :
فعلمنا أن تفسير اسمه خالق أجناس مادبٍ وذر

قال المؤلف : يقول : فعلنا أن تفسير اسم الله : أنه الخالق لكل شيء .
تعالى الله لم يزل إلهاً .

فإن قيل : هو إله لمن لم يخلق ؟

قيل له : ليس الإله بمعدى إلى مفعول . وإنما الإله كان إلهاً ، لأنه تحقق له
العبادة .

فإذا خلق من تجب عليه عبادته . قيل له : إنه إله لهم . وهو إله ، قبل أن
يخلق أحداً ؛ لأن هذا الوصف ، لا يحق إلا له . وأن العبادة لا تحقق إلا له . ولو كان
إلهاً ، لأنه معبود ، لكان كل معبود ، يجب أن يسمى إلهاً ولسكانت الأصنام
يجب أن تسمى آلهة على الحقيقة . فلما بطل ذلك ، صح أن الإله لم يكن إلهاً ؛
لأنه معبود . وإنما كان إلهاً ، لأن العبادة تحقق له . فوجب أن يكون لم يزل إلهاً
من قبل أن يعبد أحد ، وأنه إله ، وإن لم يعبد أحد . وبالله التوفيق .

الباب الثاني والثمانون والمائة

في الرحمن الرحيم

قيل : معنى الرحمن : رحمن بجميع الخلق ، في الدنيا والآخرة . والرحيم : بالمؤمنين خاصة .

وقيل : هما اسمان لطيفان ، من أسمائه - عز وجل .

وقيل : هما اسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر .

ولا يجوز لخلق أن يسمى بالرحمن .

وقدم الرحمن على الرحيم ؛ لأنه اسم خاص .

والرحيم : اسم مشترك يقال : رجل رحيم . ولا يقال : رحمن .

مسألة :

الدليل على أنه تعالى رحيم ، قصده للتخفيف في أوامر التكليف .

وقيل : الرحمن : ذو الرحمة . وهو الذي وسعت رحمته كل شيء .

والرحيم : ذو الرحمة التي خص بها المؤمنين ، خصهم بالمهابة ، والتوفيق

في الدنيا ، والثواب والدرجات في العقبى .

مسألة :

ويوصف الله تعالى ، بأنه راحم لعباده .

ومعنى راحم : أنه منعم ، وأنه ناظر لعباده ، وأنه محسن إليهم . قال الله

تعالى : « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » وإرساله للنبي ﷺ ، هو نعمة منه على

عباده . وهو رحمة لهم ، كقوله تعالى ، في وصف القرآن إنه : « هدى ورحمة لقوم يؤمنون » والقرآن نعمة من الله .

مسألة :

فإن قيل : أليست للرحمة إنما هي رقة للقلب ؟

قيل له : لا . لأن رقة القلب ليست هي من فعل الراحم . والرحمة : فعل الراحم . وذلك أن الرقيق للقلب ربما حل نفسه ، هل قتل من يرق له قلبه . وإما نوم قوم ، أن الرحمة هي رقة القلب . وسموا من كان رقيق القلب رحيمًا ، لكثرة ما توجد الرحمة ، من رقيق القلب ، كما سمي قوم الشهوة محبة ، لكثرة ما توجد المحبة ، مع الشهوة . والشهوة في الحقيقة ، خلاف المحبة . وبالله التوفيق .

• • •

الباب الثالث والثمانون

فى ذكر اسمه عز وجل : الرب

الرب : ينقسم على ثلاثة أقسام :

يكون الرب : المالك ، رب العباد .

ويكون الرب : السيد ، كقوله تعالى : « يستقى ربه خرا » أى سيده .

والرب : المصلح .

والمربوب : المصلح . قال الفرزدق :

كانوا كسائلة حمقاء إذ حقبت سلاءها فى أديم غير مربوب
أى مصلح .

والمرب تسمى السيد : ربا . قال الحارث بن حلزة :

وهو الرب والشهيد على يوم الحوازين والبلاء بلاء
والرب : المالك .

قال الشاعر :

وأنت امرؤ أفضت إليك أمانتى وقبلك ربقتى فضعت ربوب
يعنى ملكتى مملوك .

مسألة :

ولا يقال للمخلوق : هذا الرب ، ممرنا بالآلف واللام . كما يقال لله عز وجل .

إنما يقال بالإضافة : رب الدار ، ورب البيت ، لأنه لا يملك غير ذلك .

قإن قيل : الرب معرفنا بالألف واللام ، دل ذلك على العموم . واستغنوا به عن الإضافة ؛ لأنه عز وجل ، رب كل شيء ومالكة . فلا يضاف إلى شيء خاص لا به ، فيخص به دون غيره .

وأما المخلوق ، فيضاف إلى شيء خاص به ؛ لأنه لا يملك غيره . فيقال : رب الدار . ورب القوم ، أى سيدهم . والإنسان لا يكون ربا على الحقيقة كما يكون مالكا على الحقيقة . وجائز أن يقال لله : رب الأرباب ؛ لأن الرب هو المالك . وههنا أرباب مالكون على الحقيقة : والله مالك لهذه الأرباب . ويقال : لم يزل الله ربا للأشياء ، على أنه مالك الأشياء .

قال الشيخ أبو الحسن البصري : يقال : لم يزل ربا ؛ لأنه لم يزل قادرا ، ومالكا لما يقدر عليه . وللهامرى . عز وجل . رب على الحقيقة ، كما كان مالكا على الحقيقة . وبالله التوفيق .



الباب الرابع والثمانون والمائة

فى اللالك والملك والمليك

مالك وملك ومليك ، قد جاء بهذا كله القرآن . وهى كلها مشقة ، من اللالك .
يوصف به الخلق . يقال للرجل : مالك وملك ومليك . ويقال : ملك أيضا
بسكون اللام .

مسألة :

يقال لله تعالى : لم يزل مالكاً للأشياء ، كما أنه لم يزل قادراً عليها .

فإن قال : مامعنى ملكه ، لما لم يوجد ؟

قيل : هو قدرته عليه . فلما كان قادراً ، على ما لم يوجد ، كان مالكاً له .
وقد قال الله تعالى : « مالك يوم الدين » ويوم الدين ، لم يوجد . وقد أخبر أنه
مالك له ، إذ كان قادراً عليه .

ومعنى الملك والمالك : هو الذى له اللالك .

وحقيقة الملك : القدرة على الخلق والاختراع . ولابارىء لم يزل مليكاً .
وبالله التوفيق .

الباب الخامس والثمانون والمائة

في السلام

معنى قوله السلام ، فهو قريب من القدوس

وقيل : السلامة به ومنه .

فالسلام : اسم من أسماء الله . ومنه سمي الرجل عبد السلام . فسمى نفسه للسلام ، بالسلامة ، مما يلحق المخلوقين من العيب والنقصان والفناء والموت ، والزوال والتغيير .

أبو الحسن : السلام ذكره سلامة على من كره . وهو الذي يسلم الناس من جوره .

مسألة :

قيل : وصف الله نفسه ، بأنه السلام المؤمن المهيمن . والسلام : هو المصدر الممقول . فوصف بذلك نفسه ، على جهة التوسع ، وإرادته هو المسلم الذي السلامة تفال من قبله . فلما كان يعقل عند وصفه نفسه ، بأنه السلام ، ما أراد من كون السلامة من قبله ، جاز أن يصف نفسه بذلك ، على جهة التوسع . وبالله التوفيق .

الباب السادس والثمانون والمائة

في المؤمن

أبو الحسن - المؤمن : الذى يؤمن منه الجور . ومنه الأمن .

قال غيره : وقيل : وصف نفسه بذلك : أنه آمن العباد ، من أن يضيع لأحد

منهم عنده حق ، أو يعاقب أحدا منهم ، بغير الحق .

وقيل : المؤمن : هو المصدق لعباده . والعبد مؤمن ، أى يصدق الله بوعد

ووعده . ويكون المؤمن الذى أمن أو إياه أن يظلمهم ، أى أعطى الأمان على ذلك .

الباب السابع والثمانون والمائة

في المهيمن

المهيمن : هو الشاهد الذى لا يصح عليه الزوال .

قال بعض المفسرين: المهيمن: الشاهد ، من قوله: «ومهيمننا عليه» أى شاهداً عليه. وروى ذلك عن ابن عباس - رضى الله عنه - وعنه أيضاً أن قوله : ومهيمناً عليه ، أى مؤتمناً عليه .

ومن كتاب الزاهر :

المهيمن : للقائم على خلفه .

ابن عباس - المهيمن : المؤمن .

أبو محمد - المهيمن : من صفات الفعل . والأسماء الحقيقية : هى الحكمة .

وجائز الدعاء بها . والأسماء الفعلية ، إنما هى على سبيل المجاز .

فإن قيل : فما معنى وصفكم له ، بأنه مهيمن ؟

قيل له : معناه هو الأمين على الأشياء . وإنما هذه الماهى التى فى المهيمن هى

بدل من الحمزة التى فى الأمين ، عند أهل اللغة .

وكذلك معنى قوله فى القرآن : « مصداقاً لما بين يديه من تلك الكتاب ومهيمناً

عليه » يعنى به أنه أمين على هذه الكتب التى أنزلات قبله . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والثمانون والمائة

في العزيز

للعزيز على وجوه :

يقال : عز : أى امتنع . فلم يقدر على شيء منه ، فيلزمه هذا الاسم على الحقيقة ، إذ لم يُقدَّر على كيفية . ولم تخلص هذه الصفة إلا لله - عز وجل - إذ كان كل عزيز من الأشياء ، يوجد على حال ما هو متغير ، من انقلاب الحالات ، وتصرف الأوقات من العز إلى اللز . والله - عز وجل - ممتنع من أن تدركه الأوهام والصفات والخطرات .

والوجه الآخر : الغلبة والتفوق . يقال : عز : إذا غلب ، وقهر . قال الله تعالى : « وعزّنى فى الخطاب » أى غلبنى .

والوجه الثالث : العز والمنعة ممن ينافونه ويكيدونه ، والاحتراز منه . يقال : فلان فى عز ، أى فى منعة .

ابن عباس - رضى الله عنه - فى قوله تعالى : « عزيز حكيم » قال : عزيز فى نعمة ، حكيم فى ملكه .

مسألة :

معنى الوصف لله تعالى ، بأنه عزيز : هو أن لا تلحقه ذلة ، ولا يقهره أحد ، ولا يذلّه شيء .

فإن قال : أمتهون أنه لم يزل عزيزا وأن هذا الوصف ، وجب له ؟

قيل له : نعم وذلك لقوله تعالى : « وكان الله عزيزا حكيما » يعنى ممتنعا .

قال أبو الحسن : العزيز نَفَى المذلة عن نفسه فى الأزل .

واللدليل على أنه عزيز : اقتداره على ما يريد ، وإظهاره لكل خلق جديد ،

وإعزازه لكل مؤمن رشيد ، وقمعه لكل شيطان مريد ، وقمعه لكل جبار عبيد .

فإن قال قائل : فقد قال الله تعالى : « رب العزة » فالعزة مربوبة ، فكيف

تكون أزلية ؟

قيل له : إن قوله : « رب العزة » فى هذا الموضع أن العزة — هاهنا — : الملائكة .

وأما العزيز الحكيم ، فهو الله الذى ليس كمثله شئ ، وهو السميع البصير .

قال المؤلف : قوله فى أول الباب : إن الله عز أى امتنع ، فلم يُقدر على شئ .

منه ، وإنما يوصف بذلك لمن كان ذا أبعاد . فيقال : فلم يُقدر على شئ من أبعاضه .

وأما البارئ فيوصف فيقال فى هذا الموضع : فلم يقدر عليه .

* * *

الباب التاسع والثمانون والمائة

في الجبار

أبو الحسن البسماني : الجبار : هو الذي لا يقاوم في الحقيقة .

غيره - الجبار : المتفجع ، على معنى العزيز . والجبار : الذي لا يقدر عليه ،
ولا يقوصل إليه .

قال الشيخ أبو الحسن البسماني : أيضا الجبار : المتفجع الذي لا يرام ، ولا يضام .

* * *

الباب التسعون والمائة

فى المتكبر

أبو محمد عن قول الله تعالى : « المتكبر » ما معناه ؟
قال : معناه التكبر ، والعزى الذى لا ىرام ، ولا بضام . والحكيم : صفة
ذات وصفة فعل .

قالذانى هو العلم . والفعل : الذى توجد أفعاله محكة .
أبو الحسن البىمانى - المتكبر : هو الكبر الشأن والمقدار والعظمة .
غيره - التكبر : القمظم . ومعنى المتكبر : أنه يستحق ، أنه من صفات المدح ،
للى هى أعلى رتبة من سائر المدائح . وكان متكبرا على الحقيقة ، لأجل ذلك .
وقيل : المتكبر : القاهر للأشياء .

فإن قال قائل : أفترعون أنه متكبر ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : هذه الصفة ، وجبت له لذاته ؟

قيل له : نعم ، بأن وصفنا له ، بأنه متكبر ، ووصفنا له ، بأنه كبير واحد .

وكذلك الوصف له : بأنه متوحد ، وأنه واحد ، هو معنى واحد .

وكذلك وصفنا له بأنه متجبر ، وأنه جبار واحد ، كما أن الوصف له ، بأنه

مقدم ، وأنه قديم ، هو معنى واحد . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والتسعون والمائة

فى ذكر الخالق والخلق

الله تعالى : الخالق والخلق . فالخالق : معناه : أنه ابتداء الخلق أول مرة .
والخلق : لأن من شأنه أن يخلق كل يوم خلقا ، من بعد خلق . فالخالق ،
على وزن فاعل ، كقولك : قاتل . وخلق ، على وزن قتال . فالخلق : المصدر .
قال تعالى : « هذا خلق الله » معنى الخلق . فاشقة قاقه التقدير . فسم نفسه خائفا ؛ لأنه
قدر الأشياء كلها ، ثم أمضاها . فهو للخالق فى ابتدائه الخلق . والخلق ، فى تكميمه
إياه إلى آخر الأبد ، بعلم وحكمة . وخلقه تام مصلح ، لا فساد فيه .

فالخالق : هو المقدر بعلم وحكمة . يقال : خلق : إذا قدر بعلم وحكمة ، وتدير
ومعرفة . وخرق : إذا قدر بغير علم ، ولا تدبير . ومنه قيل - ابن لا يحسن العمل - :
أخرق . والمرأة : خرقاء . قال الله تعالى : « وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات
بغير علم » . أى كان تقديره لهم ، حين خلقهم بعلم وحكمة وقدر .

وأما ما نسبوا إليه ، من البنين والبنات ، كذباً بغير علم وحكمة . فسمى
فعلهم وخلقهم خرقا ، إذا كان جهلا وفسادا . قال الله تعالى : « وتخلقون
إنسكا » .

قال أبو عبيدة : يقدرون كذبا . يقال : قد يخفى - كذبا . فقيل لله تعالى :
خالق ، لأنه يفعل أفعاله مقدره ، على ما دبرها عليه . وهذا هو معنى الخالق فى الآية .

وقوله تبارك وتعالى : « تبارك الله أحسن الخالقين » يقول: أحسن الفاعلين .
وذلك أن خلق وفعل ودبر وصنع وأنشأ وأحدث واخترع وقضى وقدر
وصور ، أسماء مختلفة ، معناها واحد في اللفظ ، غير أن المعنى في الفعل يختلف .
والله يفعل بأن يخرج الأشياء من العدم إلى الوجود ، ويحدثها لا من شيء . ويجعلها
على ما هي عليه ، من مخالفتها ما خالفت ، وموافقتها ما وافقت . والخلق يفعلون
بخلاف ذلك المعنى .

وذلك أنهم يفعلون بأن يكسبوا ويتحرروا ، ويعطعوا ويمصوا ، لا يمكنهم
غير ذلك .

مسألة :

إن قالت الصابئة : ما الدليل على أن الله خالق موجود ؟

قيل لهم : الدليل على ذلك تواتر الأفعال منه على الإدرار ؛ لأنه سبحانه ،
لو خلق الأشياء ، ثم عدم بعد خلقه إياها ، لم يخل من أحد أمرين : إما أن تكون
حكيمته متقنة ، أو غير متقنة ، أو غير حكمة .

فإن تكن حكيمته متقنة ، فواجب أن لا تدخلها الزيادة والنقصان ؛ لأن الزيادة
والنقصان ، لا تكون إلا على غير فاعل موجود . ألا ترون أن الحكيم - فيما
نشاهده - إذا كان باقيا يكون متقنا في أحكام صنيعته . وإتقانها لا يزيد فيها ،
ولا ينقص منها ، علم أنه حكيم . فلماذا الدليل على أن أعمال الله محكمة ، دل أنه
حكيم ، خالق موجود . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والتسمون والمائة

فى ذكر البارىء

قال أهل اللغة : يقال : برأ الله الخلق . والبارىء : الخالق . قال الله تعالى :
« الخالق البارىء المصور » ففرق العلماء بين الصفتين .
قيل البارىء : الخالق .
وقيل : خلق الخلق فقدره ، ثم برأه ، فسواه وعدله .
والبرئى : التسوية . يقال : برأ للقلم ، إذا سواه .
وقال أهل اللغة : برأ الله الخلق . فالبرية : الخلق . والبارىء : الخالق .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثالث وللتسعون والمائة

في المصور

قال الله تعالى : « الخالق البارئ المصور » ابتداءً بالخالق ثم البارئ ، ثم المصور ؛ لأنه خلق الخلق ، ثم برأ لهم السمات ، ثم أظهر صورها . وقامت تامة بتدبيره . فالحال الأول : الخلق ، والثاني : برء . والثالث : تصوير . فقول : إنه تعالى سمى نفسه مصوراً ؛ لأنه ابتداءً تدبير الخلق في الدنيا ، وهو يتمها حتى يصير إلى غايتها التي خلقت في الآخرة ، فظهر صورة الخلائق التي خلقت ، وصارت إليه . فهو المصور جل وتعالى ، لا صورة له ، ولا مثال . بل هو مفسىء للصور والأمثلة ، على غايتها . تبارك الله المصور .

والصورة اشتقاقها ، من صار يصير . ومعناه : التمام والغاية . ومنه قولهم : لآلَمَ صار أمرك ؟ أى منتهاه وغايته . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والتسعون والمائة

في الرؤوف

ابن الأنباري - قال أهل اللغة: الرؤوف في كلامهم - معناه : الشديد الرحمة ،

غيره : فالله هو الرؤوف؛ لأنه الراحم بعباده ، ولا راحم أرحم منه . ولا غاية وراء رحمته - تبارك وتعالى ، الرؤوف الرحيم .

الباب الخامس والتسعون والمائة

في الأول والآخر

قيل له عز وجل : الأول ؛ لأنه لم يزل قبل كل شيء . وكانت الأشياء بعده محدثة .

ودل بأوليته ، على أنه لا يزال ؛ لأن الذي لا أول له ، لا آخر له . فلما ثبت أن الأشياء محدثة ، وأن المبتدع لها ، لم يزل قبلها . ولا يزال بعدها ، دل أن الذي ابتدعها ، ولم يزل قبلها ، ولا يزال بعدها ، هو الأول الذي لا يزال قبلها ، والآخر الذي يكون بعدها أبديا . فقيل له : الأول والآخر .

وقيل : قوله تعالى : هو الأول ، أنه لم يزل ولا شيء . والآخر : أنه يبقى ولا شيء . يُفنى الأشياء كلها .

وإنما اختلفت اللفظتان ، في أول وآخر ، لوجود العالم وعدمه ؛ لأنه قيل له : أول ، يراد به لم يزل ولا شيء . فلما أحدث العالم ثم أفناه . قيل له : آخر ، يراد به ، أن العالم مُفنى . والأول : هو الآخر . والآخر : هو الأول .

فإن قال قائل : لم يزل أولا آخرًا ؟

قيل له : الأول والآخر ، لم يزل .

وأما قوله : لم يزل أولا ، فهو كلام صحيح ؛ لأنه لم يزل ولا شيء . وأما قوله : لم يزل آخرًا ، يريد أن الأشياء لم تزل ، وفنيت . وهو آخر ، أنه باق . وهذا كلام خطأ ، لأن الأشياء لا يقال لها : لم تزل . ولا يقال : لم تزل ثانية ؛ لأن هذا متناقض ؛ لأن قولك : لم تزل لإثبات لها أنها لم تزل موجودة .

وقولك لم تزل فانية . كأنك قلت : لم تزل موجودة ممدومة . وهذا نقض .
ولسكن يقال : لم يزل أولا . يراد أنه لم يزل أولا ولا شيء . فلما أحدث الأشياء ،
صارت موجودة أوجدتها . فقيل لها : موجودة إذا أوجدتها . والأشياء صارت
موجودة ، إذا حدثت .

وليس قولهم : يكون آخر ، كما كان أولا . ولا أنه تعالى يحدث منه تغيير .
ولسكن المراد في ذلك أن الأشياء تنفى ، بعد أن كانت موجودة ، ووجدت بعد
أن لم تكن شيئا . فاختلف التغيير ؛ لاختلاف وجود الأشياء وعدمها .
والأول : هو الآخر . والآخر : هو الأول . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السادس والتسعون والمائة

في الظاهر والباطن

قيل لله تعالى: ظاهر؛ لظهور صفته . كما يدل البناء على الباني .
وقال آخرون : معنى الظاهر : أن ما يظهر من الأشياء ، ليس بأقرب إليه
مما بطن والباطن : العالم بما بطن .
وقيل : الباطن الذي ليس ما بطن من الأشياء ، بأبعد إليه مما ظهر .
والظاهر : بمعنى الغالب . قال الله تعالى : « وإن تظاهرا عليه » أى تعاونا .
وقال : « والملائكة بعد ذلك ظهير » أى معين بقوة مقوّ .
وقيل : قيل له : الباطن ؛ لأنه تعالى خفى عن أن يكون تدركه أبصار الخلائق
بكيفية ، أو تحيط به أوهامهم ، أو تبلغه صفاتهم ، أو تدركه عقولهم .
وقيل : للظاهر : القادر القاهر ، والباطن بكل شيء علما .
وقيل : الظاهر : العالم بما ظهر ، والباطن : العالم بما بطن . وبالله التوفيق .

الباب السابع والتسعون والمائة

في الفتح

ابن الأنباري : الفتح - في كلامهم - : الحاكم . قال الله تعالى : « إن تستفتحوا فقد جاءكم الفتح » معناه : إن تستقضوا فقد جاءكم القضاء .
قال غيره - معناه : إن تستنصروا فقد جاءكم النصر .
وقال المفضل في قوله تعالى : « قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق » أى
يحكم بيننا .

وقال الفراء : أهل عمان يسمون القاضى الفتح . وبالله التوفيق .



الباب الثامن والتسعون والمائة

في الحكيم

الحكيم : صفة ذات ، وصفة فعل . فالذاتية : هو العليم الذي توجد أفعاله محكمة .

والحكم : هو معنى العلم . والحكمة هي العلم . فيقال : لم يزل حكيمًا ، على معنى لم يزل عالماً .

ولا يجوز أن يقال : لم يزل حكيمًا ، على أنه فعل أفعالا محكمة معقفة ؛ لأن هذا هو من صفاته الفعلية .

مسألة :

والدليل على أنه حكيم : هو وضعه الأشياء مواضعها ، وإحكامه لها ، على حسب مصلحتها ، إذ لا يوضع الشيء في موضعه ، ويحكم له بمصلحته إلا عالم حكيم ؛ لأنه لو لم يكن حكيمًا ، كان عابثًا . والعابث لا يكون عالمًا .

والحكمة : حكمتان : حكمة في الذات ، إذ لو لم يكن حكيمًا ، لم تقأت منه أحكام الحكمات .

وحكمة : هي الفعل والتقدير ، إذ ليس في حُكمه تفاوت ، ولا تغيير . وبالله التوفيق .

الباب التاسع والتسعون والمائة

في العلم والعالم والعلام

يقال لله تعالى : علم وعالم وعلام ، كله بمعنى . وقد جاء به القرآن كله وجائز أن يقال : هو فوق عباده في العلم والقدرة ، كما قال الله تعالى : « وفوق كل ذي علم عليم » بمعنى نفسه - عز وجل . وهو أيضا على التوسع والمجاز .

مسألة :

الدليل على أنه تعالى عالم : أن كل صنعة محكمة لا تقع إلا من عالم بها ؛ لأننا لا نثبت في الفعل ، ولا في الحسن صانعا ، صنع صنعة محكمة ، لا تقع إلا وهو عالم بها ؛ لأن في الشاهد أن الفاعل متى فعل فعلا حكما ، كنسج الديباج ، وصناعة الإكليل ، وما أشبه ذلك ، لا يصح وقوع هذه الأنواع من فعله ، إلا أن يكون عالما بها ؛ ليعذر ما ذكرناه ، ممن ليس بعالم . وغير الله تعالى يوصف في الحقيقة ، بأنه عالم . ولا يكون ذلك تشبيها به تعالى بخلقه ؛ لأن الله تعالى عالم بنفسه . فلا يثبت معه شيء غيره ، يسمى علما ، صار به عالما .

وقيل لغير الله : عالم . إنما هو عالم بعلم . وهو غيره ، صار به عالما .

مسألة :

فإن قيل : أفتزعمون أن العلم من صفات الذات ؟

قيل له : ليس كذلك نقول . ولن نثبت مع الله معنى يسمى علما . فيجوز أن يقال : إنه من صفات الذات . ولكن قولنا لله : عالم ، هو صفة ، وجبت له لذاته . وقال أبو الحسن البصري : العلم صفة ذات ، لم يزل الله عالما بما يكون ، وما لا يكون . وبالله العرفيق .

الباب المائتان

في الحليم

الحليم : صفة ذات ، وصفة فعل . فالذاتى بمعنى العليم . قال الله تعالى : « نبشركم بهلام حليم » يعنى عليا . والحليم الفعلى : من تأخير العقوبة صفة للأفعل . والله أعلم . فلا يقال بمعنى الحليم الذى بمعنى الفعلى ، لم يزل حليما . حتى يقال : لم يزل حليما عن العباد ، مذكوره . فيرد ذلك إلى غاية وأول .

مسألة :

فإن قال : أفليس لا تثبتون ترك الله الانتقام فعلا منه ، إذ كان له للترك من الله ليس بمعنى عفدكم . وإذا كان الله عفدكم ، لا يترك على الحقيقة . فما الحكم الذى تسمونه فعلا لله على الحقيقة ، إن لم يكن ذلك منه ترك الانتقام ؟

قيل له : حلم الله عن العصاة ، هو ما يفعله بهم ، من النعيم والعافية ، التى يضاد كونها كون الانتقام ، لأنه تعالى لو انتقم ، لم يحز أن ينعم عليهم ، مع الانتقام بهذه النعم . فلما كانت هذه النعم مغايرة الانتقام ، كما كان ترك الانتقام مغايرة الانتقام ، كانت هذه النعم حلما من الله ، إذ حدثت منه ، بدلا من الانتقام . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والمائتان

فى القديم

من صفاته - عز وجل - : أنه قديم بنفسه ، وجب له هذا الوصف لتقدمه .
وكل مقدم من الأشياء ، فواجب له هذا الاسم ، إذا بولغ له بالوصف بالتقديم ،
غير أن سائر الأشياء إذا سميت بهذا الاسم فلأنما يعنى به أنه قديم إلى نهاية وغاية
وأول والله تعالى قديم ، لا إلى أول ، ولا إلى غاية .

فن ذلك قوله تعالى : «حق عاد كما مرجرن القديم» ، معنى أنه المقدم والمرجون
له أول ، وغاية ونهاية ، ينتهى إليها وقال تعالى : «فسيقولون هذا إناك قديم»
ومع قول أهل اللغة : هذا بنا ، قديم وملك فلان لهذه الدار ، ملك قديم ، يريدون
قدم البقاء ، وقدم الملك . وكل ذلك له بداية ونهاية . وقولنا لله : قديم ، هو صفة
لذاته . وليس ثبت معه معنى يسمى قديما . ولسنا نقول : إن القديم صفة ؛ لأن
القديم هو الموصوف .

وإنما قولنا : هو قديم صفة ، وجبت له لذاته . وهو كقولنا : الله قديم .
والله عالم . والله قادر .

ومعنى قولنا : صفات الفعل . إنما أردنا به الصفات التى وجبت لله لأفعاله ،
نحو قولنا : خالق وخالق ومفعم . والصفة والوصف شيء واحد . وهو قول
الواصف لما يصفه . وليس بين أهل اللغة فى ذلك اختلاف ، لأنهم جميعا يميزون
أن الوعد والعدة شيء واحد عندهم ، وأن الوصف والصفة شيء واحد .

وكذلك الوزن والزنة ، والوجه والجهة . فجاز أن يقال لله تعالى قديم أزلى ؛
لأن القديم المتقدم للأشياء . والأزلى الذى لم يزل قبل الأشياء . وبالله التوفيق .

الباب الثانى والمائتان

فى السميع

السميع البصير : من صفات الذات . يقال : لم يزل سميعا ، ولم يزل بصيرا .
والدليل على أنه سميع : أنه لو لم يكن سميعا ، لكان مأدونا والآفة : هى التى
تنفى الألوهية عن البارىء - عز وجل .

وقيل له تعالى : سميع ؛ لأنه عليم . وسمعه : علمه وعلمه : ذاته . ولو لم يكن بوصف
بأنه سميع بصير ، وصف بضد ذلك . ولا يجوز أن يقال : لم يزل سامعا ، ولا
لم يزل مبصرا

فالبارى سميع ، لا يخفى عليه شيء من الأصوات . وليس سميع يتماى إلى
مفعول . وإنما يتمدى إلى مفعول سامع . وبالله التوفيق .



الباب الثالث والمائتان

في البصير

قيل له تعالى : سميع بصير ، بمعنى العليم ؛ لأن السميع والبصير ، الذي وصف به
البارئ : هو العلم ، لا أنه سميع بأصمخة ، ولا بصير بمحدقة - تعالى الله عن ذلك .
إنما ذلك كله العلم . فلذلك قيل له : لم يزل سمعياً ، ولم يزل بصيراً .

وقيل : البصير : صفة ذات ، لم يزل الله بصيراً ، كما وصف نفسه : « إنه هو
السميع البصير » .

فمعنى البصير : لا تخفى عليه المبصرات والمرئيات . ولا تغيب عنه
المقدورات ، ولا تفوته . ولا يجوز أن يقال : لم يزل مبصراً ، لأنه لا بد أن يكون
معدى إلى المبصر . فلما لم يحز أن يكون المبصر إلا وهو موجود ، لم يحز أن يوصف
الله تعالى بأنه مبصر له ، لأنه لا يكون مبصراً إلا وهو موجود .
مسألة :

والوصف لله تعالى ، بأنه لم يزل رائياً ، يعصرف على وجهين :
أحدهما أن يوصف الله بذلك . ويعنى أنه عالم . فجائز أن يقال : لم يزل رائياً ،
على أنه لم يزل علماً ، إذا كانت الرؤية في اللغة علماً .

ووجه آخر : أن يوصف بأنه راه . ويعنى مبصراً للمبصرات ، ومدركاً
للمدركات . فلا يجوز من هذا الوجه أن يقال : إن الله لم يزل رائياً ، كما لم يحز أن
يقال : لم يزل الله مبصراً ، لأن المرئى المدرك ، لا يكون مرئياً مدركاً ، إلا وهو
موجود كما لا يكون مبصراً إلا وهو موجود . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والمائتان

في ذكر سُبوح

سُبُوح : هو اسم مبني على فُعُول من قولك : سبحان الله . قال تغلب : سُبُوح قدوس ، مضموم الأول . وقد يفتح آخره . وكل شيء على وزن فُعُول فأوله مفتوح إلا هذين الاسمين : يعني سُبوح قدوس ، فإنه مضموم أولهما .

مسألة :

فإن قال : أفتزعمون أن الله تعالى لم يزل قدوساً .

قيل له : نعم .

فإن قيل : فما معنى وصفكم له ، بأنه قدوس ؟

قيل له : معنى ذلك أنه يجب أن ينزه عما جاز على عباده ، من ملامسة النساء ومن اتخاذ صاحبة الولد . ومن كل ما جاز على عباده ، من أمثال ذلك .

مسألة :

فإن قال : أفتزعمون أنه سُبوح ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : وما معنى الوصف له ، بأنه سُبوح وقدوس ؟

قيل له : معنى ذلك معنى واحد . وهو أنه يجب أن ينزه عما جاز على عباده ، من اتخاذ صاحبة الأولاد ، ومن سائر الصفات ، التي تجوز على المخلوقين . فيجب أن لا تجوز على رب العالمين .

قال أبو محمد : وقوله : سبحان الله ، هو على سبيل التثنية .

مسألة :

وأما ما سألتَ عن قول الله - عز وجل - : « وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغَ بِحَمْدِهِ »
فتلك عندنا من الخلق كله، الإذعان لله بالطاعة . وأنه ليس يمتنع منه شيء يريد .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والمائتان

في ذكر قدوس

قدوس مبنى على فُتُول ، مثل سبوح . والتقديس قريب من التسبيح في المعنى .
فن قدس الله ، فقد نزهه ، وأخلص له الوحدةانية قال الله تعالى - حكاية عن
الملائكة - : « ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك » أى نطهر لك . والتقديس :
التطهير .

وقيل فى قوله - عز وجل - : « الأرض المقدسة » أى المطهرة . وبيت
المقدس : أى المطهر .

فمعنى القدس : الطاهر . فهو الله الطاهر عن الأشباه والأمثال - تعالى الله
عن ذلك علوا كبيرا .
مسألة :

فإن قال : أفترعموى أن الله لم يزل قدوسا .

قيل له : نعم .

فإن قال : فما معنى وصفكم له ، بأنه قدس ؟

قيل له : معنى ذلك أنه يجب أن ينزه عما جاز على عباده ، من ملامسة النساء ،

ومن اتحاد الصاحبة والأولاد . وكل ما جاز على عباده ، من أمثال ذلك وبالله

العرفيق .

الباب السادس والمائتان

في الجواد

الجواد في لغة العرب : هو الذى يتفضل على من لا يستحق ، ويمطى من لا يستوجب ، الذى لا تحصى عطاياه .

فإن قال : أفليس يقال : فرس جواد ، على غير معنى الإفضال ؟

قيل له : قد يقال : فرس جواد . وهم يريدون أنه سريع العدو . والبارى تعالى ، لا يجوز أن يوصف من هذا المعنى ، لأن العدو والحركات ، لا يجوز أن على الله . ولا يجوز أن يوصف بالسرعة - تعالى الله عن ذلك . وإنما يوصف بأنه جواد كما يوصف ذو البذل والسخاء مفا ، بأنه جواد ، بأنه يراد به إنعامه وإفضاله ، وجوده وكرمه . فلما وصف الله تعالى نفسه ؛ بأنه جواد كريم ، وصفناه به .

مسألة :

فإن قال : أفترعمون أن الله لم يزل جواداً ؟

قيل له : لا ؛ لأن الجود منه إنعامه وإفضاله ، على عباده . وذلك فعل منه . ولا يجوز أن يكون لم يزل موصوفاً بذلك .

فإن قال : أفترعمون أنه سخي ؟

قيل له : لا .

فإن قال : فما الفرق بين ذلك ؟

قيل له : إن السخاء في اللغة : إنما هو الين . ومنه يقال : أرض سخاوية ،
إذا كانت لينة . ويقال : قرطاس سخاوي : إذا كان ليناً . وإنما قيل للجواد من
المخلوقين : سخي ؛ للينه عند الخوائج ، إذا طلبت منه . والله التوفيق .

* * *

الباب السابع والمائتان

في الكريم

قال أبو محمد : الكريم : صفة ذات ، وصفة فعل الذاتى بمعنى العزيز الممتنع .
والفعل ، بمعنى المفضل بالإعطاء . فيجوز أن يقال : لم يزل كريماً ، على المعنى الأول .
ولا يجوز أن يقال : لم يزل كريماً ، على المعنى الثانى .

مسألة :

قال أهل اللغة : والكريم : المرتفع من كل شىء . يقال : فلان أكرم قوم :
أى أرفعهم منزلة وقدرأ .

وكذلك كل شىء ، ارتفع عن منزلة نظرائه . يقال : فرس كريم ، إذا كان
أشهر الأفراس فراهة . وشجرة كريمة ، أى ناعمة حسنة نضرة . وقوله تعالى :
« إني ألتى إلى كتاب كريم » أى شريف .

وقيل : مخجوم .

ويقال : فاضل . وقال الله تعالى : « لهم مغفرة ورزق كريم » أى فاضل .

مسألة :

فإن قال قائل : ما الدليل على أنه كريم ؟

قيل له : إعطاؤه خلقه ابتداءً . ولا يريد على ذلك مكافأة ، ولا أجراً .

والكريم على وجهين : ذات وفعل . وكرم ذات : هو المتفزه عن صفات

المحدثين ، والتقديس عن أفعال المربوبين .

وكرم الفعل : هو البذل والإعطاء . . . وجميع ما تفضل به عليهم في الآخرة
والدنيا .

والحجة على كرم الذات : قوله تبارك وتعالى : « تبارك اسم ربك ذي
الجلال والإكرام » .

والحجة على كرم الفعل : قوله تعالى : « لهم مغفرة ورزق كريم » والكريم :
الصفوح . وقوله تعالى : « إن ربي غني كريم » أي صفوح . رب الله القوفيق .



الباب الثامن والمائتان

في الودود

الودود : المحب لعباده الصالحين .

وقيل : قوله : ودود ، فيه معنيان يقال : فعول بمعنى مفعول ، أى مودود .

ويقال : فعول ، بمعنى فاعل ، أى هو الله عز وجل ، يود عباده الصالحين .

ومنه : شكور لعبده على همه والعبد شكور لنعمة ربه .

وقوله تعالى : « الغفور الودود » يعنى المتوود إلى عباده ، بما يوليهم ، ويجزى

عليهم من نعمته ، فى دينهم ودنياهم .

قال المؤلف : وحب الله لعباده الصالحين : هو ثوابه الذى يثيبهم به فى الجنة .

وجائز أن يقال : إنه ودود . ' ويدعى : يا ودود . كما وصف نفسه ، فى كتابه ،

أنه ودود . وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والمائتان

في الحى

الحى من الحياة ، أى أنه الدائم الذى لا ينفى ، الحى الذى لا يموت . فهو عز وجل الحى الذى له الحياة الدائمة ، الذى لا يزال حيا ، لا بجهاة هى غيره . بل حى بنفسه ، يحيى ويميت . وهو حى لا يموت .

وأثبتناه عز وجل حيا ، لا بجهاة هى غيره ، بل حيا بنفسه ؛ لأنه عالم قادر . فلا يجوز أن يعلم إلا حى . ولا يجوز أن يقدر على الأشياء إلا حى .

فلما أن كانت أفعاله دالة ، على أنه عالم بها ، وقادر عليها ، كانت أيضا دالة على أنه حى ، ووصفنا غيره أيضا ، بأنه حى على الحقيقة ، إلا أنه حى بجهاة هى غيره . الدليل على أن الله حى : هو ما ظهر من أفعاله . وقد ثبت أنه لا تصح هذه الأفعال ، إلا من قادر عالم ، والقادر للعالم ، لا يكون إلا حيا وبالله التوفيق .

الباب العاشر والمائتان

في العلى الجليل العظيم الرفيع الشريف

قد وصف الله تعالى نفسه : بأنه العلى العظيم . فقال : « وهو العلى العظيم » .
فالعلى الجليل العظيم : كل هذه الأسماء بمعنى واحد . وهو أنه سيد مالئك
الأشياء ، قاهر لها ، وأنه على جميع الأشياء كلها مقدر ؛ لأن سيد القوم : كبيرهم ،
وجليلهم وعظيمهم . والعلى يكون بمعنى الغالب والقاهر ، في اللغة ، نحو قوله تعالى :
« ولعلَّ بعضهم على بعض » . يعنى بذلك غلب بعضهم بعضاً وقهره . ومثله قوله
تعالى : « إن فرعون علا في الأرض » . يعنى قهر أهلها ، واستولى عليهم .

وقال أبو محمد - فيما أحسب - قال في العلى الأعلى ، يريد بذلك رفع المقدار ،
وارتفاع المنزلة .^١ لا يجوز أن يريد رفيع المكان . وإنما يريد رفيع المنزلة والشأن .
مسألة :

فإن قال : أمتزعمون أن الله لم يزل علياً ؟

قيل له : نعم ؛ لأنه لما كان الله تعالى قاهراً مقدرّاً على الأشياء كلها ، كما
قلنا ، وجب أن يقال : على ومقعال .

وقد يوصف ، بأنه مقعال ، على جهة ، أنه مقتره - جليل . نحو قوله تعالى عز
وجل : « تعالى عما يشركون » ونحو قول المسلمين : تعالى الله عن وصف الجاهلين ؛
لأن معنى ذلك : أن الله تعالى يحل عن ذلك ، وأنه منزّه عنه .

مسألة :

فإن قال : أفترعمون أنه رفيع ، وأنه شريف ، كما زعمتم أنه على ؟

قيل له : إن أصل الارتفاع في اللغة والشرف : هو ما يُعقل ، من ارتفاع مكان الشيء وإشرافه . فلما لم يجوز على الله ، أن يوصف بارتفاع المكان ، ولا بالإشراف ، لم يجوز أن يقال : إنه شريف رفيع .

فإن قال : أفليس يقال : رفيع شريف . وإنما يعنون به مؤدده ، وعظم قدره . وليس يعنون بذلك ارتفاع مكانه ؟

قيل له : بلى . ولكن أصل ذلك هو من الارتفاع والإشراف العقوليين ، اللذين وصفناهما ووصفوا بذلك السيد ، من هذا المعنى ، توسعا . وأرادوا به أرفع من غيره وأشرف . فلما كان أصل هذا المعنى ، لا يجوز على الله ، لم يجب أن يوصف به الله عز وجل . ولو وجدنا في صفاته تعالى شيئا من هذا ، لملأناه على المجاز ، دون الحقيقة .

فإن قال : أفليس العلو في اللغة ، قد يكون بمعنى الارتفاع ، وعلو المكان ؟

قيل له : بلى . وليس هذا من المعنى الذي وصفنا الله تعالى ، بأنه على . وإنما وصفناه بذلك ، على وجه ما ذكرنا .

فإن قال : أفليس قد قال الله تعالى : « رفيع الدرجات ذو العرش » ؟

قيل له : بلى

وقوله : « رفيع الدرجات » إنما هو للدرجات . وليس بصفة الله تعالى .
والدرجات هي غير الله . فدرجات الله رفيعة والله لا يوصف ، بأنه رفيع . ولو
وجدنا ذلك في صفاته ، لما كان معنى ذلك إلا مجازاً ، دون الحقيقة .

مسألة :

قال أبو محمد : العلى : هو العالى المنزلة . وبالله العوفيق .

* * *

الباب الحادى عشر والمائتان

فى ذكر العظيم

معنى قولنا : الله عظيم : أنه عظيم الشأن والمنزلة . وقد سمي الله تعالى نفسه ،
بأنه عظيم . فقال : « وهو العلى العظيم » والعظيم على وجهين :
عظيم على الحقيقة . وهو عظيم القدر والشأن . وعظمته ذاته وهو الله تعالى .
وعظيم من خلقه ، عظيم على ما يحوز مثل قول الله تعالى : « فكان كل فرقٍ
كالطود العظيم » وقوله لرسوله ﷺ : « وإنك لعلى خلق عظيم » وقال : « عذاب
يوم عظيم » .

مسألة :

فإن قال : فما الدليل على أنه تعالى عظيم ؟
قيل له : علوه على الأشياء ، وقهره للأرض والسماء ، وما بينهما من جميع
الأشياء ، دليل على عظمة الله تعالى العلى الأعلى .

مسألة :

قال الشيخ أبو محمد : العظيم : هو المستحق أن يُعَظَّم .
وكذلك الكبير والجليل . وهو العظيم الشأن . وكل شيء دونه صغير فقير .
وبالله التوفيق .

الباب الثاني عشر والمائتان

في القيوم

قال أبو عبيدة: القيوم: القائم على كل شيء وهو الدائم الذي لا يزول وهو فيمول .
وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - القيوم: القائم على العباد بأعمالهم وأرزاقهم
وأجلهم .

وعنه أيضاً قال: القيوم : الأول الذي لم يكن قبله شيء .
مسألة :

فإن قيل : أقترعون أن الله قيوم ، وأنه لم يزل قيوماً .
قيل له : نعم ، على وصفنا له تعالى ، بأنه قيوم ، وأنه قائم ، مثل وصفنا له ،
بأنه دائم .

وقد يجوز أن يقال : لم يزل دائماً ، لا أول له . كما يقال : ما زال دائم الوجود
لا أول لوجوده . وليس يقصد بذلك ، ما قصدنا بقولنا : دائم لا يفنى .

ويقال : لم يزل كبيراً ، ولم يزل علماً ، بمعنى الغالب . ولم يزل فرداً منفرداً .
ولم يزل موجوداً دائماً . ولا يقال : لم يزل دائماً ، لا يفنى كما يقال : لم يزل دائماً ،
لا أول له . وما زال دائم الوجود ، لا أول لوجوده . وليس يقصد بذلك
ما قصدناه ، بقولنا : دائماً لا يفنى ؛ لأن قولهم : لم يزل دائماً لا يفنى ، ليس لهذا
الوجه معني . ولكن يجب أن يوصف : لا يزال دائماً لا يفنى . إن ما يصح على هذا
الوجه ، إنما يستعمل على سبيل الفعل المستقبل ، وإن لم يكن دوامه فعلاً .

وقيل : القيوم : القائم بالقسط في خلقه . وبالله العون .

الباب الثالث عشر والمائتان

في القادر والتقدير وللقدر

يقال لله تعالى : قادر وقدير بمعنى .

والنادر : هو الذى يصح أن يفعل ، وأن لا يفعل ، إن لم يكن ممنوعا . والله سبحانه فعَلْ فِعْلَ العالم . وكان يصح أن لا يفعل . فصح أنه قادر .

وقولنا: أن يفعل وأن لا يفعل ، احترازا من النار ؛ لأن النار يقع منها احتراق فلا يجوز أن لا تحرق . فلذلك قلنا : إن النار ليست بقادرة .

مسألة :

الدليل على أن الله تعالى قادر : وجود أفعاله ، التى قد صح أنها باختبار ، قد ثبت فى العقل ، وقام فى النفس أن الفعل الذى هو كذلك ، لا يقع إلا من قادر . كما ثبت أن الفعل المتقن المحكم لا يقع ، إلا من عالم . ثم إن الدليل على أن الله لم يزل قادراً ، وأنه قادر بنفسه ، لا بقدرته هي غيره . هو ما قدمناه فى باب العلم .

مسألة :

ويوصف الله تعالى ، بأنه مقتدر ، كما وصف نفسه . فقال « فى مقعد صدقٍ عند مليك مقتدر » .

والدليل على أنه قادر : إيجاده للأشياء من غير شيء ؛ وإمانته لكل شيء ، دليل على أنه قادر على كل شيء .

مسألة :

فإن قال : أفتزعمون أن الله قادر ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : أفليس قادر من صفات الذات ؟

قيل له : إن القادر هو الموصوف . وليس هو الصفة . وإنما الصفة قولنا : الله تعالى قادر . ولكن وجب هذا الوصف له ، لذاته سبحانه ، لأن ذاته ذات قادرة . ولم تكن قادرة بقدره ، هي غيره .

فإن قال : أفتزعمون أن غير الله قادر ، على الحقيقة ؟

قيل له : نعم ؛ لأن غير الله لو لم يكن قادرا على الحقيقة لم يحز أن يصير فاعلا على الحقيقة ؛ لأن الأفعال لا توجد إلا بمن قدر عليها .

والفرق بين وصفنا : الله قادر ، ووصفنا غيره ، بأنه قادر : أن الله تعالى قادر بنفسه ، لا بقدره هي غيره ووصفنا غيره ، بأنه قادر بقدره ، هي غيره ، لولاها لم يكن قادرا . وليسه قادرا بنفسه . هذا فرق ما بين القادرين . وبالله التوفيق .

الباب الرابع عشر والمائتان

في ذكر الظاهر والظاهر

يقال لله تعالى : قاهر وقهار . ومعنى القاهر : أنه مالك للأشياء ، مقتدر عليها
وأنها لا تطيق الارتفاع ، مما يريد إنفاذه فيها .

فإن قال : أقترعون أن الله تعالى لم يزل قاهرا ، وأن هذا الوصف ، وجب
لله لذاته ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : أقترعون أن الله تعالى لم يزل قاهرا للأشياء . قيل أن يخلقها ؟

قيل له : نعم ؛ لأنه لم يزل مقتدرا عليها . فاقداره على ما لم يوجد ، هو
قهره لذلك . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس عشر والمائتان

في الوتر

الوتر فيه لفتان : وتر ووتر ، بفتح الواو وكسرها .

والوتر بمعنى الفرد . وللشفع ، بمعنى الزوج .

قال المفسرون - في قوله تعالى : « والشفع والوتر » فالوتر : هو الله تعالى .

والشفع : هو الخلق . فالله تعالى لاشفع له ، أى لا زوج له ، من شكل أو ضد .

والأشكال والأضداد : هى شفع لبعضها البعض . والله تعالى فرد وتر ، لا بمعنى

عدد . كما يقال للواحد : فرد وللثنتين : زوج وللثلاثة : فرد . وللأربعة : زوج .

فالله تعالى فرد ، بمعنى الفردية وليس هو متوجها ، كتوجه الواحد بالوحدانية .

فاجتمعت في الواحد ، بمعنى الوحدية والفردية ؛ لأن الواحد - اسم ، لا يلزم إلا

الواحد . ولل فرد اسم ، يلزم الواحد والثلاثة والخمسة . فهذه أفراد كلها اشتركت ،

في اسم الفردية . وتفرد الواحد بالوحدانية ، واختص بها ، ولم يشركه في هذه

الأسماء شيء من الأعداد . وبالله التوفيق .

الباب السادس عشر والمائتان

في البار

ويوصف الله تعالى : بأنه بار بعباده ؛ لأن بره وفضله ، قد عمهم .

مسألة :

ولا يقال : ما أبره بخلقه . وبالله التوفيق .

• • •

الباب السابع عشر والمائتان

فى اللطيف

اللطيف : هو القائم الذى لا تخفى عليه خافية . وهو الرحيم بعباده .
واللطيف من العباد : الرقيق النظر ، العالم بفواض الأمور . تقول العرب :
لطف به ، أى رفق به . فسُمى الله تعالى لطيفاً ؛ لأنه لطيف فى صنعه ، برأفته ورحمته .
فلم يدع شيئاً من لطيف صنع إلا خلقه بلطفه وحكمته .
واللطيف : فى معنى الرفيق ، العالم بالشيء . فالله عز وجل ، أَلَطَفَ بِالْخَلَائِقِ
كَلِمَهُمْ ، حتى وصلوا إلى بنيتهم ، بهلم ورحمة وحكمة .
قال المفضل : اللطيف : الواسع العلم . واللفظ : للتوصل إلى علم الشيء .
والوصف لله تعالى ، بأنه لطيف ، بمعنى أنه منعم . وبمعنى أنه لطيف التدبير
والصنع ؛ لأن تدبيره لطيف ، لا يعرفه العباد للطفه .
وقد وصف الله تعالى نفسه ، بأنه لطيف خبير . والنعمة تسمى فى اللغة : لطفاً .
ويقال : فلان هو ببعض ولده ، أَلَطَفَ مِنْهُ بغير . يريدون أن نعمته عليه أكثر .
وبالله التوفيق .



الباب الثامن عشر والمائتان

في ذكر القوى

وجائز أن يوصف الله تعالى ، بأنه قوى على الحقيقة . كما يقال : إنه قادر على الحقيقة .

* * *

الباب التاسع عشر والمائتان

في المقيت

قال ابن الأنباري : المقيت فيه قولان :

قال بعض : الحفيظ .

وقال ابن عباس - رضى الله عنهما - : المقيت : المقدر .

وقال أهوعبيدة: المقيت أيضا عند العرب -: الموقوف على الشيء . قال الشاعر :

ليت شعري وأشمرن إذا ما أخرجوها مطوية ودعيت

ألى الفصل أم على إذا حو سبت إلى على الحساب مقيت

أى على حساب موقوف . والمقيت : الخالق للأقوات .

وجائز أن يقال : يا مقيت ؛ لأن الله قد وصف نفسه بذلك . فقال تعالى :

« وكان الله على كل شيء مقيتا - وكفى بالله حسيبا - لكل أبواب حفيظ » .

وبالله التوفيق

الباب العشرون والمائتان

في الفـو-^(١)

• * •

الباب الحادى والعشرون والمائتان

فى الغفور والغفار

يقال لله : غفور وغفار وغافر ، ثلاث لغات وهو من المغفرة . والمغفرة :
الستر . كأنه تعالى ستر ذنوب العباد .

وأما الغافر فإنه يقال بالإضافة : غافر الذنوب . ولا يجوز أن يقال : لم يزل
الله غفوراً . ولكن يقال : لم يزل الله ، وهو الغفور . ولم يزل الغفور ؛ لأنها من
صفات فعله ، لا يجوز أن يقال فيها لم يزل . وإذا وصف فيها لم يزل ، فقد أوجب
قدم الفعل والله تعالى ، لم يزل واحداً ، ثم أحدث الأشياء . والله التوفيق .

* * *

الباب الثانى والعشرون والمائتين

فى الحجيب

الحجيب : اقدى يحيب من دعاه . وقوله تعالى : « ادعونى أستجب لكم »
يقول : ادعونى موحدين لأستجيب لكم ، بما وعدتكم من الجنة .
والله التوفيق .



الباب الثالث والعشرون والمائتان

في ذكر الشكور

الشكور : بمعنى الشاكر ومعنى المشكور .

والشكر لله : هو النماء عليه بفضله . وشكرته إذا أثبت عليه بمعروف
أولاً . ومن شكر فقد حمد ؛ لأن الشكر يجمع الحمد والشكر جميعاً .

ومن كتاب الزينة :

قال : وكان الله سمي نفسه شكوراً ؛ لأنه يرضى من عباده بالقليل
من العبادة .

مسألة :

والله تعالى وصف نفسه ، بأنه المشكور ، على جهة التوسع والمجاز ، دون
الحقيقة . فنحن نصفه بذلك ، كما وصف نفسه .

فإن قيل : لم زعتم أن ذلك مجاز ؟

قيل له : لأن الشكر إنما هو شكر النعمة التي كانت للمشكور على
الشاكر . فلما لم يكن للعباد على الله نعمة ، لم يجوز أن يكون شاكرآ لهم على الحقيقة
ولكن لما كان مجازياً للطيعين على طاعتهم ، جعل مجازاته على هذه الطاعات ،
شكراً منه لهم ، على المجاز .

والشكور من الناس : الذي يرضى بالقليل من العطاء .

كذلك ويقال لمن قُدر عليه الرزق : شكر الله ، أى قنع بالقليل .
وبالله التوفيق .

الباب الرابع والعشرون والمائتان

في الحميد

أبو عبيدة : الحميد : معناه الحمود وحده الله : هو الثناء عليه . وحميد : معناه محمود على نعمته ، وحسن تدبيره .
قال أبو محمد : الحميد : معناه أن كل من استحق الحمد ، وكثر منه فعله ، يستحق عليه الحمد ، سمي حميدا ، أو محمداً .

مسألة :

فإن قال : أفترحمون أن الله تعالى حمد نفسه ، بقوله : الحمد لله
قيل له : نعم . وإنما قوله : الحمد لله بيان لعباده ، كيف يحمده .
وكذلك إن قال : أفترحمون أن الحمد هو الشكر ؟
قيل له : لا ؛ لأن الحمد هو ضد الذم . والشكر : هو الاعتراف بالنعمة وضده
الكفر . وهما مختلفان .

وكذلك مدح الله نفسه ، بصفات ذاته ، بحسن نظره لعباده . وأراد أن يبين
ذلك للعباد صفاته ومدحه ، ليمدحوه بمثل ما مدح نفسه . وبالله التوفيق .

الباب الخامس والعشرون والمائتان

في الواسع

الواسع : المحيط بكل شيء .

وقيل : الواسع : الغنى يقال : أعطى من سعة . أى من غنى .

قال الله تعالى : « لينفق ذو سعة من سعته » أى ذو غنى من غناه .

قال أبو عبيدة في قوله تعالى : « إن الله واسع عليم » أى جواد يسمع ما سئل .

يقال : وسّع الله على فلان ، أى أغناه .

وقيل : يقال : الله الواسع ؛ لأنه وسّع على عباده في دينه ، فلا يضطرم إلى

ما يمجزون عن أدائه .

وقيل أيضا : إنه يسمع علم كل شيء ، ولا يخفى عليه شيء ، من أفعال عباده ،

بقوله تعالى : « وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا » وبالله التوفيق .

الباب السادس والعشرون والمائتان

في الماجد والمجيد

وهو على وزن فاعل وفعل . وهو مأخوذ من المجد . والمجد : الجلالة والمظمة .

وقد يوصف الإنسان بالمد . فيقال : ماجد . ولا يقال : مجيد .

فالماجد : هو للفاعل بالآ كقساب والمجد . والمجيد : هو معدن المجد . ومثله

حكيم وحاكم .

فالحاكم : هو الذى يفعل بالحكمة . والحكيم : معدن الحكمة .

قال أبو عبيدة : المجيد . معناه الماجد .

قال غيره - معنى المجيد : أى كريم عزيز وقوله تعالى : «بل هو قرآن مجيد»

معناه كريم عزيز . وماجد ومجيد . من صفاته لذاته .

ومن كتاب المنطق تأليف العقابى :

قال : والمجد : الفعال الذى يستحق صاحبه به الثناء الجميل . تقول : مجد يمجد

مجداً ، فهو ماجد مجيد . ومن الجود تقول : جاد يجود جوداً . وهو جواد .

مسألة :

الماجد : الواسع فى العطاء والرحمة . وبالله الوفيق .

الباب السابع والعشرون والمائتان

فى الوكيل

قيل : الوكيل : الكافى .

وقيل : الوكيل : الكفيل . من قول الله تعالى : « وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل » أى الكفيل بأرزاقنا .

وقيل : الوكيل : الرب . ومعنى قوله تعالى : « لاتتخذوا من دونى وكىلا » ، أى ربا .

وقيل : الوكيل : الكفيل بالأرزاق .

مسألة :

ويقال لله تعالى : بأنه وكيل علينا ، بمعنى أنه متول لأمرنا ، والقائم بحفظنا وتصريفنا ، فيما يريد .

ولا يجوز أن يقال لله تعالى : وكيل لنا ، كما يقال : وكيل علينا ؛ لأن معنى وكيل علينا ، قد بيناه .

ومعنى وكيل لنا : أن من كان وكىلا على شىء ، فإنما كان وكىلا لنا ، لإقامتنا إياه فى ذلك ، ولأنه قام بأمرنا فلما لم يجوز أن يكون الله تعالى وكىلا بأمر خلقه ، لم يجوز أن يقال : إنه وكيل لهم .

وإنما يصح أن يقال : وكيل عليهم ، كما قال تعالى : « وكان الله على كل شىء وكىلا » ولا يقال : إن الخلق وكلاء على الله ، كما يكونون يتوكلون عليه ؛

لأن الوكيل ليس معناه التوكل ؛ لأن مصدر الوكيل الوكالة ، بمنزلة الولاية .
والوكيل خلاف ذلك المعنى . فنحن نتوكل على الله ، ونعتمد عليه . ومعنى ذلك
واحد . وليس ذلك من معنى الوكالة ، فى شىء . فلماذا لا يجوز أن يوصف الله تعالى ،
بأنه متوكل علينا . وصح له الوصف ، بأنه وكيل علينا .

والقول : بأننا نعتمد عليه ، وتركنا إليه ، هو توسع ؛ لأن أصل الاعتماد ، هو
اعتماد الرجل ، على ما يعتمد عليه ، من شىء إذا مشى أو قام . فجعلوا هذا المعنى ،
فى معنى التوكل توسعا . ولهذا سموا بعض الخلفاء ، بالمعتمد على الله .
وكذلك الركون ، أصله من الاعتماد . ويسمى عملان فى الله مجازا ، على ما يفاه .
وبالله التعونيق .



الباب الثامن والعشرون والمائتان

في الكفيل

يقال لله تعالى : الكفيل ؛ لأنه تكفل بأرزاق العباد ، ولمن وحده ، بالجنة في الآخرة . فيقال لله تعالى : كفيل . معناه : أنه كفّل لعباده ، بأنه يثيبهم على طاعتهم .

ومعنى أنه كفّل بذلك ، أنه ضمّه . والكفالة: هي الضمان . وبالله التوفيق .



الباب التاسع والعشرون والمائتان

في الباعث

الباعث في كلام العرب : المثير المنهض . تقول : بعثت البعير ، إذا أثرتَه وأنهضته من مكانه .

وكذلك بعث الرجل وأثرتَه من مكانه الذي تمكن فيه واضطجع . فقيل لله تعالى : الباعث ؛ لأنه يبعث الخلائق ، بعد الموت ، أى يثيرهم من القبور ، وينمضهم من مضاجعهم ، قال الله تعالى : « قالوا يا أولئنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون » .

ويكون أيضا للباعث مأخوذا من بعث الأنبياء والرسل - عليهم الصلاة والسلام - إلى الناس . أثارهم الله تعالى ، من بين القبائل والشعوب . والمعنيان صحيحان جائزان ، في صفة الله تعالى . وبالله التوفيق .



الباب الثلاثون والمائتان

في الديان

الديان من الدين : وهو الطاعة ؛ لأن الخلق كلهم دانون له وتذلّلوا ، ولم يفقه
شيء من خلقه .

ويقال : دان له : أى أطاعه .

وقيل فى صفة الله تعالى : ديان يوم الدين ، أى إليه حساب الخلائق يوم
الحساب .

والديان : الذى يلى المجازاة ، وهو قادر عليها . فيجازى كلا على استحقاقه .

فهو عز وجل ديان . يوم الدين ؛ لأنه يجازيهم بأعمالهم .

والديان : المجازى . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الحادى والثلاثون والمائتان

فى المنان

المنان : المعطى قال الله تعالى: « واسكن الله من يشاء من عباده »
أى يعطيهم من فضله .

والمنان : على وزن فعال . وكل ما جاء على هذا الوزن . فمعناه من شأنه أن يفعل
ذلك .

فالمنان من شأنه الإعطاء . تبارك الله المنان .

وقيل : إن المنان : هو المنعم على عباده ؛ لأن المنة من الله : هى النعمة .
والمنة من الخلق : هى الامتنان .

وقيل : المنان : كثير الإحسان . وبالله التوفيق .



الباب الثانى والثلاثون والمائتان

فى الحنان

الحنان: لا يجوز فى صفة الله تعالى ؛ لأن معنى الحنان مأخوذ من حنين القلب على الشيء . والله تعالى لا يجوز أن يوصف بأن له قلبا . ولو سمعنا ذلك فى بعض صفاته ، لكان يجب أن يحمل على المجاز . وكان لا يجوز معناه ، على جهة الحقيقة . وقول الله تعالى : « وحنانا من لدنا » يعنى أن يحبى - عليه السلام - كان حنانا ، وأراد به : أنه كان رحمة من الله على عباده .

قال المؤلف : وقومنا يقولون : الحنان : المتعطف بالرحمة . قال ابن عباس - رضى الله عنهما - والله ما أدرى ما الحنان ؟ وهو بحر العلم ، لا يدرى ما الحنان . والله العوفيق .



الباب الثالث والثلاثون والمائتان

في السفند

السفند في جوازه اختلاف فالذى يجيز ذلك يقول : السفند : ظهر الخلق
وملجؤهم ، لأن الخلق يسندون إليه ، ويعتمدون عليه .

* * *

الباب الرابع والثلاثون والمائتان

في فائق الحب

فائق الحب : هو مشقته ؛ ليخرج نباته يقال : انقلب الصبح : إذا أسفر عن
سواد الليل .

قال المؤلف : ولا يقال لله تعالى : يا فائق ، حتى يقال : يا فائق الحب والغوى .
هكذا عرفت . وبالله التوفيق .

الباب الخامس والثلاثون والمائتان

في ذى الطول

ذو الطول : الفضل والمطية . الطول : الفضل والإحسان والمظامة ، من قوله

تعالى : « فمن لم يستطع منكم طولا » أى ما يعطى من المال .

قال المؤلف : ولا يقال لله تعالى : ذو الطول ، بضم الطاء ، لأنه ضد العرض .

فلا يجوز ذلك . بل يقال بفتح الطاء . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السادس والثلاثون والمائتان

في الوهاب

قال الله تعالى : « وهو العزيز الوهاب » .

ومن كتاب الزينة لقومها :

قال : ومن صفاته تعالى : الوهاب . والواهب . قالوا هب : الذى لا يبخل على خلقه ، فيهب لكل ما يحتاج إليه . فهو الوهاب ؛ لأن من شأنه الهبة . فخلق الخلق كله ، فوهب بعضهم لبعض ، ولم يبخل بشيء منه ، فيحبسه لنفسه ؛ لأنه غنى عنه ، غير محتاج إليه . فيجود به على من لا يسأله ، ويعطيه من لا يستوجبه . فهو يهب بلا مقدار لغناؤه عنها . فهو الواهب الذى لا يبخل على خلقه ، الوهاب الذى يهب الكثير ، الجواد الذى لا تخفى عطاياه ، الغنى عن الأشياء كلها . تبارك الله وتعالى . وبالله التوفيق .

الباب السابع والثلاثون والمائتان

في الرازق والرزاق

ويوصف الله تعالى بأنه الرازق والرزاق ولا يجوز أن يقال : لم يزل رازقاً،
ولا رزاقاً .

والدليل على أن الله رازق : تركيبه خلقة معتدلين ، وجعله لهم إلى ذلك
محتاجين ، كما قال عز وجل : « وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام وما كانوا
خالدين » وبالله التوفيق .



الباب الثامن والثلاثون والمائتان

في الجليل

قال : الجليل : العلى العظيم . كل هذه الأسماء بمعنى واحد . وهو أنه سيد
مالك الأشياء قاهر ، وأنه على جميع الأشياء مقتدر ؛ لأن سيد القوم هو كبيرهم
وجليلهم .

قال أبو محمد : الكبير الجليل : هو العظيم الشأن . وكل شيء دونه صغير حقير .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والثلاثون والمائتان

في الحق المبين

ويوصف الله تعالى ، بأنه الحق المبين . قال الله تعالى : « ويعلمون أن الله هو الحق المبين . وأن ما يدعون من دونه هو الباطل » فوصف نفسه بأنه الحق ، على المجاز - ولأن الحق مصدر في أصل اللغة . فأراد - عز وجل - بذلك أن عبادة الله هي الحق ، وأن عبادة غير الله ، هي الباطل ، وقد يجوز أيضا أن يعنى بقوله : « أن الله هو الحق » أى أن الله هو الباقي الحي المميت ، والمثيب والمعاقب . « وأن ما يدعون من دونه هو الباطل » أراد أنه يبطل ويذهب . وأنه لا يملك أحد ثوابا ولا عقابا غير الله .

مسألة :

فإن قال : فالحق هو العدل ؟

قيل له : نعم . الحق : هو العدل . والعدل : هو الحق . والعدل هو نفي الجور عنه في الأزل .

فإن قال : فيقال : إنه عدل ؟

قيل له : نعم . ولا يقال : إنه عادل بشيء ، لأن العادل بالله : هو الجائر ، كما قال تعالى : « والذين كفروا بربهم يعدلون » ولكن يقال : إنه الحق العدل ؛ لأنه ليس بجائر ، ولا يجور . وبالله التوفيق .

الباب الأربعون والمائتان

في الصادق

ويوصف الله تعالى : بأنه الصادق الوعد . والصدق : من صفات الذات .
ومعنى الصدق : أن يكون مخبره على ما أخبر . وضده : أن يكون مخبره على
خلاف ما أخبر .

مسألة :

والدليل على أنه صادق : هو علمه بفتح الكذب واستغناؤه عنه . والكذب
من صفات المحدثين - تعالى الله عنه .

والحجة على أنه صادق : قوله تعالى : « ومن أصدق من الله قيلا » .

مسألة :

إن قال : هل لله تعالى أن يقول الكذب ؟

قيل له : يستحيل ذلك عليه ؛ لأن الصدق ، قد دلت الدلالة على أنه من
صفات ذاته . ومن كان الصدق من صفات ذاته ، لم يجوز أن يوصف بالكذب ،
ولا بالقدرة عليه ، كما أن من كان العلم من صفات ذاته ، لم يجوز أن يوصف بالجهل ،
ولا بالقدرة عليه . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والأربعون والمائتان

فى الغنى

معنى الغنى : أنه تعالى غنى عن الأشياء كلها، فلا يصير إليه منها نفع ولا ضرر .
فهو الغنى عنها . وقد قال الله تعالى : « يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو
الغنى الحميد » فهو الغنى كما وصف نفسه . وجميع خلقه فقراء إليه - عز وجل .
مسألة :

فإن قال قائل : فإذا كان من الخلق ما يوصف ، بأنه غنى والله تعالى يوصف ،
بأنه غنى فما الفرق ؟

قيل له : إن غنى الغنى منا : هو غنى مستفاد . وليس يطلق عليه الوصف
بالغنى ، كما يوصف الله تعالى ، بأنه الغنى الحميد ، لأن غنى الخلق غنى حادث ،
بعد أن لم يكن . وقد يزول ، بعد أن كان . فلا يشبه الله بخلقه ، وإن اشقبه
اللفظ - تعالى الله عن ذلك . وبالله التوفيق .



للأب الثاني والأربعون والمائتان

في الوارث

ومن صفاته - عز وجل - : الوارث . قال الله تعالى : « وكنا نحن الوارثين » .

والوارث مشتق من أرث وإرث كل شيء : أصله وبقية .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : اثبتوا على مشاعركم ، فإنكم على إرث أبيكم إبراهيم ﷺ . بمعنى على أصله وبقية .

والإرث أخذ من ذلك فقيل له : إرث ؛ لأنه بقية من سلف على خلف .

وقيل لله تعالى : وارث ؛ لأنه تعالى يبقى بعد فناء الخلق ، وإن كانوا وما يملكون

في هذه الدنيا ، في ملكه ؛ لأنه تعالى وهب لهم ممالك الدنيا ؛ لغنائهم عنها . فإذا

بادوا وهلكوا ، وبقيت ممالكهم ، فلا ممالك غيره . وصارت ممالكهم إرثا ،

أي بقايا بعدهم . ولا يكون لها من يحوزها .

قيل لله : وارث ، لا وارث غيره . قال الله تعالى : « إنا نحن نرث الأرض

ومن عليها وإلينا يرجعون » وبالله التوفيق .

الباب الثالث والأربعون والمائتان

في الشهيد^(١)

* * *

(١) يباين في الأصل .

الباب الرابع والأربعون والمائتان

في الخبير

الخبير : العالم بالشيء . يقال : فلان يُخْبِرُ عن هذا الأمر ، أى يعلمه . وهو خبير به . قال الله تعالى : « فاسأل به خبيراً » أى علماً قال الله تعالى : « وهو العليم الخبير » . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والأربعون والمائتان

في آمين

فإن قال : أقتزِعون أن آمين من أسماء الله تعالى ؟
قيل له : إن قصد بقوله : آمين ، يؤمن منه الجور . فمضى أن يكون . والله أعلم .
وإن كان قد قال به قوم ، فلسنا نقدم عليه ، إذا لم يصح معناه عندنا .
وفي كتب قومنا : أن آمين من أسماء الله تعالى .
وفي تفسير قوله تعالى : «ولا آمينَ البيتَ الحرام» يعنى قاصدين البيت الحرام .
قال : ومعنى آمين : أى افعل .
وقيل : اللهم استجب .
وقيل : آمين : راجون منك إجابة الدعوة .
وقيل : آمين : راضون بما قضيت لنا وعليها .
مسألة :

قال ابن عباس - رضى الله عنهما - آمين : معفاها كذلك تقدر .
قال أبو عليّ : أى افعل بنا كما سألناك .
وفي آمين لفتان : آمين بالمد ، وأمين بالقصر . والفتان ، فى آمين مفتوحة ،
لسكونها وسكون الياء قبلها .

الباب السادس والأربعون والمائتان

في الكبير

يوصف الله تعالى، بأنه كبير وعظيم وجليل، كله بمعنى واحد . وهو أنه سيد مالك الأشياء كلها ، لأن سيد القوم هو كبيرهم ، وعظيمهم وجليلهم . وقد تعظم لهذا الوصف ، بقدرته أيضا على الأشياء ، ولعلمه بها، ولأنه لا مثل له ، ولا نظير . ولهذا كان الواصف له معظماً ، ومكبراً له .

ويجوز الوصف له، بأنه لم يزل كبيراً ، لا كبر جثة ، ولا شخص - تعالى الله عن ذلك . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السابع والأربعون والمائتان

في الدائم

يقال : إن الحكيم إنما يقال له : دائم ؛ لأنه لم يزل . ولم يختلف أحد أنه تعالى مبدع ، إذ كان كل من أقر به ، أقر أنه لم يزل . ومن أنكره ، يقر أن العالم لم يزل . فأثبت الصفة للعالم بالأزلية . ولم ينكر الأزلية . فلما كانت الأزلية ثابتة ، لا يخالف يقدر على إنكارها ، ولا دفعها . كانت عفدنا لله - عز وجل .

فهبت أنه عز وجل الدائم الخالق والوصف له تعالى : بأنه دائم ، من صفات الدات .

ويوصف ، بأنه لا يزال دائماً لا يفتي ولا يوصف ، بأنه لم يزل دائماً لا يفتي ، لأن هذا القول ، على هذا الوجه ، لا معنى له . والوصف له على الوجه الآخر يصح ؛ لأنه مستعمل على الفعل المستقبل ، وإن لم يكن دوامه فعلاً . ويجوز أن يقال : لم يزل دائماً لا أول له ، كما يقال : لا زال دائم الوجود ، لا أول لوجوده . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والأربعون والمائتان

في الباقي

فإن قال : أفتزعمون أنه تعالى ، لم يزل باقيا ؟

قيل له : نعم .

فإن قال : فما معنى وصفكم له ، بأنه باق ؟

قيل له : إن معنى ذلك أنه كائن بلا حدوث . فواجب أن يوصف بأنه باق .

فلما كان الله لم يزل موجودا ، بغير حدوث ، وجب أن يكون لم يزل باقيا .

وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والأربعون والمائتان

في السيد

السيد : المالك . وسيد العبد : مالك . والله سيد كل سيد .
والإنسان لا يسمى سيذا على الحقيقة . وإنما سمي سيذا بالإضافة . فيقال : سيد
كذا ، ومجازاً لا يطلق . فيقال لكل من سمي ربُّ شيء : سيده .
فأما سيد الحقيقة ، فهو الله . فيجوز أن يقال لكل سيد : رب ، إذا أريد
به الإضافة . ولا يسمى بها مطلقاً إلا الله .
وجائز أن يقال لله تعالى : لم يزل رباً للأشياء ، وسيذا لها وإلها . وجائز
لم يزل مالكا للأشياء ، كما لم يزل قادراً عليها .
وجائز أن يقال : لم يزل الله سيذا .
ومعنى ذلك : أنه رب مالك ، لأن المالك للعبد سيده . ولهذا قيل لأكبر
القبائل : سادة . أرادوا بذلك ، أنهم مالكون لهم ، ينفذ فيهم أمرهم .
وعن أبي محمد - والسيد : الصمد . قال : هو الشريف ، لأنه غاية السؤدد
وهما معافاهما واحد وبالله التوفيق .

الباب الخمسون والمائتان

في القريب

يوصف الله تعالى، بأنه قريب من الخلق، على جهة التوسع . والمراد بذلك أنه عالم بهم وبأعمالهم ، وأنه سامع لقول الخلق، وراء لأعمالهم ، لا ستر بينه وبينهم ، ولا حجاب ولا مسافة . فلما كان على ما وصفنا قيل - في سعة اللفظ - : إنه قريب منا ، إذا كان لا يشاهد أعمالنا من المخلوقين إلا من كان منا قريباً .

وكذلك قرب العباد إلى الله بالطاعات ، هو توسع ومجاز . ومعناه : طلب المحبة والكرامة منه . فقيل : لذلك تقرب ، لأننا في الشاهد إذا أحببنا شيئاً قربناه منا . وإذا أبغضناه أبعدهنا منا . فلمذا قيل لذلك : تقرب إلى الله ، على المجاز . والله التوفيق .

* * *

الباب الحادى والخمسون والمائتان

فى المقسط

من كتاب الزاهر :

المقسط : معناه فى كلامهم : العادل . يقال : أقسط الرجل يقسط ، فهو مقسط ،

إذا عدل . قال الله تعالى : « إن الله يحب المقسطين » أى العادلين .

ويقال : قد قسط الرجل ، فهو قاسط ، إذا جار . قال الله تعالى : « وأما القاسطون

فكانوا لجهنم حطباً » . أى الجائرون . وبالله التوفيق .

* * *

للباب الثاني والخمسون والمائتان

في الطالب المدرك

وجائز أن يوصف الله تعالى ، بأنه طالب ومدرك .

ومعنى الطالب : أن يطلب من الظالم حق المظلوم ؛ لأنه لا يضيع للمظلوم عنده حق .

ومعنى المدرك : أنه لا يفوته شيء طلبه . ولا يعجزه أحد ، ولا يتمتع عليه شيء .
وليس الوصف له ، بأنه مدرك ، مثل الوصف له ، بأنه غالب ؛ لأن هذا الإدراك إنما هو فعل منه . هو إنصافه للمظلوم من الظالم . وصفته تعالى ، بأنه غالب ، إنما هو من صفات الذات ؛ لأن معناه : أنه قاهر للأشياء ، مقتدر عليها .
مسألة :

فإن قال : أفليست الأشياء كلها ، في قبضته وسلطانه ؟

وأليس هو بها جميعاً عالماً ؟

قيل له : بلا .

فإن قال : فكيف يجوز منه الطلب ، لما هو عارف بمكانه ، ومقتدر عليه ؟

قيل له : هو وإن كان عالماً بكل شيء ، ومقتدراً على كل شيء ، فقد سمي

أخذه للظالم بحق المظلوم ، طلباً بحق المظلوم ؛ لأن هذا يسمى في اللغة - مناً - طلباً

وإن كنا مقتدرين على من نطالبه بذلك . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والخمسون والمائتان

في المفضل

ويوصف الله تعالى ، بأنه مفضل بما فضل به غيره . ومن فعل الفضل ، سمي مفضلاً . ولا يوصف بأنه فاضل ، بما تفضل من الفعل على غيره . ولا يجوز أن يفضل هو بذلك ؛ لأنه مستغن عن الأفعال ، أن يفضل بها . وبالله العونيق .



الباب الرابع والخمسون والمائتان

في لأولى والولى

فالولى : المعتق . والولى : ابن العم . قال الله تعالى : « يوم لا ينفي مولى عن مولى شيئا » .

والولى : الأولى . قال الله تعالى : « ما يؤيكم النار هي مولىكم » يعنى أولى بكم .

والولى : الحليف .

والولى : الولى . قال الله تعالى : « ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم » معناه : لا ولى لهم .
والولى : المالك . وبالله التعريق .



الباب الخامس والخمسون والمائتان

في النصير

النصير والناصر : واحد . ويقال : إن الله ناصر المؤمنين . ومعنى ذلك : دفع
المكارة ولشدايد والهوان عنهم ، ليعزهم بذلك ، ويكرمهم . وهذا هو النصرة
المعقولة بيننا في الشاهد . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السادس والخمسون والمائتان

في المتين

لا يجوز أن يقال لله تعالى : متين ؛ لأن المتين في حقيقة اللغة : الثخين . والله تعالى لا يوصف بالثخن . وإنما قال الله تعالى : « ذو القوة المتين » توسعاً ومبالغة ، في وصف نفسه بالقوة . وبالله التوفيق .



الباب السابع والخمسون والمائتان

في الهادى

الهادى : هو المبين لطرائق الخير . وقوله عز وجل في القرآن : « هُدًى
للمتقين » أى بيان لهم . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والخمسون والمائتان

في شديد العقاب

ولا يوصف الله تعالى ، بأنه شديد على الحقيقة ؛ لأن الشدة بمعنى الصلابة .
والله تعالى لا يوصف بالصلابة . وإن وجدنا في صفاته في القرآن ، أو غيره ، أنه
تعالى شديد ، فهو مجاز ، لكثرة استعمالهم في القوة مفا ، هذا القول ، على التوسع .
ولكن يجوز أن يوصف ، بأنه شديد العقاب وما أشبه ذلك ، من صفات الأفعال ؛
لأن الشديذ في صفات الأفعال ، إنما هي للأفعال والشدة في هذه الصفة : هي لها ،
لا لله عز وجل .

وقوله تعالى : « أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة » على التوسع
والجواز ، ولم يكن مجازا ، لأدى معناه إلى الإحالة . فصيح بهذا أنما إذا ذكر هذا
القول ، توسعا في اللغة ، وأراد أنه أقوى منهم وأقدر وبالله التوفيق .

الباب التاسع والخمسون والمائتان

في الفاصر المؤمنين

ويقال : إن الله ناصر المؤمنين . ومعنى ذلك : دفعه المكاره والشدة والهموان عنهم ، ليعزبهم بذلك ، ويكرمهم . وهذا هو العصر المعقول ، فيما بيننا ، في الشاهد .
بالله التوفيق .



الباب الستون والمائتان

في العدل والعدل

يقال لله تعالى : عدل وعادل . ولا يقل : إنه عادل بشيء ، لأن العادل بالله ، هو الجائر . كما قال الله تعالى : « ثم الذين كفروا بربهم يعدلون » ولعله أراد في هذه الآية ، فوهم فيها ، قوله تعالى : « والذين لا يؤمنون بالآخرة وهم بربهم يعدلون » .
مسألة :

وقال : والعدل غير العادل . ولا يجوز أن يقال لله : عادل .

مسألة - من كتاب لقومنا :

قال : العدل على وجهين : الله عدل . وعدله على وجهين : عدل في ذاته ، وعدل في فعله . وهو مساويقه بين خلقه ، فيما يجب فيه المخالفة ، وعدل من خلقه . وعدله : فعله .

والله اهل على أنه عدل : العلم والغنى دليل على العدل ، في كل معنى . ودليل ثان عليه بقبح الجور ، واستغناؤه عنه في جميع الأمور ؛ لأنه لا يدخل في الجور إلا من احتاج إليه ، أو جهل قبحه ، فأقدم عليه . فلما كان الله عالماً غنياً ، كان عن الجور والظلم متمالياً .

مسألة :

يقال لله تعالى : عدل كريم . فالوصف له ، بأنه عدل ، هو توسع ومجاز ؛ لأن العدل في الحقيقة : هو المصدر . والله تعالى لا يشبه العدل ولا شيئاً من المصادر .

ولكن قالوا : هو عدل ، وأرادوا العادل ، توسعا في هذا القول ، إذ كان يعقل عنده ما أراد ، وأنه من وصفه ، بأنه عادل .

مسألة :

فإن قال : مامعنى العدل ؟

قيل له : أما في اللغة ، فهو الحكم بالعدل والحق . تقول : هو يعدل في حكمه .
وأما قول الفقهاء ، فهو فعل ما له أن يفعله في الحكمة ، وإعطاء المستحق ما يجب له . والجور : ضد العدل ، ومنع المستحق ما يجب له . فلما نفينا عنه الأضداد ، وصفناه ، بأنه عادل . قال الله تعالى : « إن الله لا يظلم مثقال ذرة - ولا يظلم للناس شيئا - وما الله يريد ظلما للعباد » ومثل هذا في القرآن كثير . فلا يجوز على الله تعالى العادل الكريم الرؤوف الرحيم ، إلا ما وصف به نفسه . ولو لم نصفه بالعدل ، لكان موصوفا بضده . فلما نفينا عنه الجور ، وصفناه بالعدل .

قال المؤلف : فأجاز الشيخ أبو الحسن البسياني ، أن يوصف الله ، بأنه عادل . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والستون والمائتان

فى الواحد الأحد

الواحد فى الحقيقة : هو الذى لا ینقسم فى وجود ، ولا وهم . وهو الفود
لا ثانى له . والواحد أيضا ، لا ثانى له فى لفظه . ولا يقال : واحدان .

وقيل له عز وجل : واحد ؛ لأنه لم یزل قبل الخلق متوحدا بالأزل ، لا ثانى
معه . ثم خلق الخلق ، فكان الخلق له ثانيا ، محتاجا بعضهم ، إلى بعض .

قال المؤلف : وليس ینى أن الخلق صار ثانيا لله ، إلهما كئله - عز وجل .

وتوحد هو تعالى بالحق عن جميع خلقه ؛ لأنه لم یزل قبل كل شىء . فالأولية
دلت على الوجدانية ، إذ لم یكن قبله شىء ، فیتوحد بالأولية ، كما یتوحد هو بها .
فیکون ثانيا لذلك الشىء الذى تقدمه . بل لم یزل هو الأول السابق بالوجدانية .
فكان الخلق ثانيا بالابتداع .

والواحد : اسم يدل على نظام واحد ، یعلم باسمه ، أنه واحد ليس قبله شىء .
من العدد . وهو خارج من العدد . والواحد كيف ما أدرته وأجریته ، لم یزد فيه شىء ،
ولم ینقص منه شىء . تقول : واحد فى واحد ، لم یزد على الواحد شىء .

وتقول : نصف الواحد ، لم ینیر النصف الواحد . فدل على أنه محدث الشىء
وإذا دل أنه محدث الشىء ، دل أنه مفعى الشىء . وإذا دل أنه مفعى الشىء ، دل
أنه لا شىء بعده فإذا لم یكن قبله شىء ، ولا بعده شىء ، فهو المتوحد بالأزل .
فلذلك قيل له : واحد .

فأما الواحد والأحد ، فصفتان معروفتان ، قد نطق بهما القرآن ، فى صفات
الله تعالى .

والأحد : هو اسم أكثر من الواحد . ألا ترى أنك لو قلت : فلان لا يقوم له واحد ، لجاز في المعنى ، أن يقوم له اثنان وثلاثة ، فما فوقهما .

وإذا قلت : لا يقوم له أحد ، فقد حرمت أنه لا يقوم له واحد ، ولا اثنان .

وتقول : ليس في الدار واحد ، يجوز أن يكون من الدواب أو الطيور ، أو الوحوش أو الإنس ، فـسكان الواحد ، انهم الدواب والناس .

وإذا قلت : ليس في الدار أحد ، فهو مخصوص بالآدميين ، دون غيرهم من سائرهم . والأحد ممقوع في الحساب ؛ لأنك تقول : واحد واثنان وثلاثة . فهذا العدد وإن لم يكن في العدد ، فعليه العدد . وهو داخل في العدد . والأحد ممقوع من هذا . فلا يقال : أحد واثنان وثلاثة ولا يقال أحد في أحد ، كما يقال : واحد في واحد . والواحد وإن لم يتجزأ من الواحد ، فهو يتجزأ من الاثنين ، فما فوق ذلك والأحد قد يجيء في الكلام ، بمعنى الواحد ، ومعنى الأول .

فالواحد والأحد ، وغيرهما من الألفاظ التي مضت ، كلها مشتقة من الواحد .
تبارك الله الواحد الأحد .
مسألة :

فإن قال قائل : من أين علمت أنه تعالى واحد ؟

فقل له : من قبل ، أنه لا يكون قادرًا إلا واحد ؛ لأنه لا يكون الغالب إلا واحدا ؛ لأن الاثنين لا بد من أن يكون أحدهما يغلب صاحبه . والمغلوب عاجز ، والعاجز ليس بإله قدير .

ومعنى القول : بأنه واحد : أنه لا نظير له ، ولا شبيه . فهو واحد ، لم يزل واحدا - تعالى الله الواحد القهار وبالله التوفيق .

الباب الثاني والستون والمائتان

في الفرد

ويوصف الله تعالى : بأنه فرد . والفرد الواحد .

وأفردته : جعله واحدا . فالله تعالى ، هو الفرد . وقد تفرد بالأمر دون خلقه .

وسمى فردا ، لأنه لا يختلط بالأشياء ، ولا يمازجها . بل هو مستغن عنها ؛

لغفائه عنها . والأشياء مخفاط بعضها ببعض . وبالله التوفيق .



الباب الثالث والستون والمائتان

في الصمد

الصمد : هو السيد الذى ليس فوقه سيد .

قال الأسدى :

أَلَا بَكَرَ الناعى بخير بنى أسد بمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وقال عمرو بن الأسلم فى قتله حذيفة بن بدر :

علوته بحسامى ثم قلت له خذها حذيف فأنت السيد الصمد

قال الحسن : الصمد : السيد الذى لا يموت .

ويجوز أن يقال : لم يزل صمدا ، على أنه لم يزل سيّدا مالكا للأشياء .

ولا يجوز أن يقال : لم يزل صمدا ، على معنى أن الصمد : هو أن الخلائق

يصمدون إليه فى حوائجهم .

فالصمد على هذين الوجهين . فأحدهما ما هو من صفاته لذاته ، والآخر ،

من صفاته ، لحدوث القصد إليه من العباد . وبالله التوفيق .



الباب الرابع والستون والمائتان

في ذكر لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد

لم يلد ، فيكون موروثا . ولم يولد ، فيكون محدثا مربوبا . ولم يكن له كفوا
أحد ، فهو الله الذي لا كفوة له ، ولا شبيه له . ولا نظير ، ولا عدل . ولم يكن له
كفوا أحد . ولم يكن له أحد كفوا — على التقديم والتأخير . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والستون والمائتان

في الإشارة

كقوله تعالى : « قل هو الله أحد » وفي قوله : « هو الله الذي لا إله إلا هو
عالم الغيب والشهادة » .

قال : والإشارة على ضربين : إشارة إلى صفة ، وإشارة إلى الحقيقة .
فالإشارة إلى الصفة هذا . وهو يعرف نظر العين . وإشارة إلى الحقيقة . وهو
إشارة حقيقة المعرفة . وذات الشيء : حقيقته . وبالله التوفيق .

* * *

الباب السادس والستون والمائتان

في ذكر الأسماء الحسنى

وتفضيل الأسماء بعضها على بعض

قوله تعالى : « له الأسماء الحسنى » : الرحمن الرحيم العزيز الحكيم . قال الله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها » . فكل أسمائه حسنة . وليس لله تعالى اسم قبيح ، نهى أن يدعى به . وذلك مثل تفضيل القرآن ، بعضه على بعض . وتأويل ذلك : أن يسأل بالأسماء التي سمي بها نفسه ، فإنه الرحمن الرحيم الخالق الباري المصور .

مسألة :

قوله تعالى : « له الأسماء الحسنى » .

قيل : الصفات العُلا .

ويقال : « له الأسماء » تسعة وتسعون اسماً . من أحصاها دخل الجنة .

مسألة :

بعض الأسماء أعظم من بعض . وبعض الصفات أرجح من بعض .

ولا يقال : بعض الكلام أحسن من بعض ، ولا أقبح .

وكذلك الأمر في الأسماء والصفات . ومن حد صفات الله ، كن حد الله .

ويقال : اسم الله الأعظم ، لا من قيل أن له اسماً صغيراً .

وذلك أن الله تعالى أسماء ، فبعضها محظورة على البعض . وبعضها ليست
بمحظورة .

فما ليست بمحظورة : فؤمن وجبار وحى وواحد .
والمحظور : الله والرحمن والرحيم . ولا تصغر الأسماء التي حظرت ؛ لأنه ليس
لله تعالى اسم صغير ، لأن كل من كان صغيرا ، ففيه تضييف . ولا يكون اسمه
الأعظم إلا وهو محظور . ولا يجوز لخلق أن يسمى به . وإنما ذكرنا ما ذكرناه ،
لأنه قد أنكر قوم اسم الله الأعظم .
قال المؤلف :

واسم الله الأعظم : هو الله ؛ لأنه قُدم على جميع الأسماء كلها .
وقيل غير ذلك . تركت الاختلاف . والله العوفيق .

* * *

الباب السابع والستون والمائتان

في الدعاء وفضله ومدحه

وما يجوز فيه وما لا يجوز

والدعاء : مع العبادة . وقد أمر الله تعالى عباده : أن يدعوه . فقال تعالى :
« ادعوا ربكم تضرعا » مستكينين « وخيفة » في خفض وسكون ، في حاجاتكم ،
من أمر الآخرة . ولا تدعوا على مؤمن ولا مؤمنة بالشر . أن تقولوا : اللهم : العنه
واخزه . ونحو ذلك ، فإنه عدوان : « إن الله لا يحب المعتدين » . وقال تعالى :
« ادعوني أستجب لكم » . وقال الله تعالى : « والله الأسماء الحسنى فادعوه بها »
وقد قدمنا ذكر الأسماء الحسنى ، والقول فيها .

فالدعاء فرض ، إذا خرج ذلك الدعاء ، فبما أمر به العبد ، ولم يدخل فيه
ما لا يجوز .

فصل

والناس مختلفون في الدعاء .

فهم : من أجاز على الشريطة والتقويد .

ومنهم : من لم يجوز .

فالذي وجدت في الأثر : أن يدعوه ويسأله الخير . فذلك حسن .

والذي يقول به : أن يسأل الله في الدعاء ، على وجه التضرع إليه . ويسأله

أن يقضى له ما هو خير .

فإذا سألتُ ربك في الصلاة . فلا تقل : إن شئت يارب ، فملت لي كذا
وكذا . ولكنك اعزم في المسألة ، وألحج على ربك ، وجدّ في الطلب . وقل :
اللهم يسر لي كذا وكذا ، وأعطني كذا وكذا ، واجعل لي فيه خيرا في ديني
ومعاشي . ولا تقل : إن كان خيرا . ولكن تسأله - ما شاء الله - ثم تقول : اجعل
لي فيه خيرا . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والستون والمائتان

فما يستحب أو يكره في الدعاء
من الحركات والأصوات

وقيل : رفع الصوت في الدعاء اعتداء .

أبو سعيد : رفع اليدين في الدعاء ، انظر معنى التحديد لله تعالى . فإن فعل ذلك فاعل ، على صدق الفية والمذهب ، فلا مانع له . وایس ذلك ما یوجب التحديد إلا على الإرادة ، بسوء المذهب .

وقال : استحب بعض أصحابنا : أن لا يحدث الداعي في دعائه حالا ، من رفع يدين ولا خفضهما . فإن رفعهما فعلى هيتئهما - على ما قيل .

قال غيره : إن رفع يديه بحذاء وجهه ، مبالغة منه في الطلب ، في للدعاء إلى الله ، جاز له ذلك . ولا أعلم عليه شيئا .

وإن كان في رفعه يديه ، على معنى التحديد لله ، فلا يجوز . وبالله التوفيق .



الباب التاسع والستون والمائتان

فما يجوز أن يدعى الله به

وما لا يجوز

أبو الحسن البسيني - قلت : اللهم لا تدع لي عيباً إلا سترته ، ولا كرباً إلا كشفه ، ولا ذنباً إلا غفرته ، وأمثال هذا من المطلوب من الدعاء ، يجوز ذلك أم لا ؟

قال : أرجو أن هذا يجوز . وهذا من المطلوب من الله أن يفعله .
مسألة :

وعنه : وفيمن قال : يا غياثي ولجائي ، يا همي ومنائي ، ويانوري وضيائي .
قال : لم أعلم هذا من دعاء المسلمين .

فأما غياثي ولجائي ، فعسى أن يجوز . يقول : أستغنيث بك وألتجئ بك . وأما همي ومنائي ونوري وضيائي ، فالله أعلم إلا أنني أقول : إن كان يعنى الذر نوراً ، يهتدى به من الضلالة . فإن قصد إلى ذلك ، فأرجو أنه يجوز - انتضى .
مسألة :

ولا يجوز على الإطلاق : اللهم لا تعرضني . ويجوز : اللهم يا عظيم الرجاء ،
أى عظيم المرجو .

محمد بن الحسن - قلت : هل يجوز في الدعاء : يارب ارض عنا برضاك وتب
علينا بقبولك أم لا ؟

قال : إنى أكره أن يعكلم المتكلم بذلك لوعونة لفظه .

وأما إذا أراد : أثبتنا بنوابك ، وارحمنا برحمتك ، فقد أصاب ؛ لأن الرضى والتوبة من الله ، رحمة وثواب .

مسألة :

من قال : اللهم اكفنا ظلمة خلقك ، يجوز . ومن قال : اعتمادنا بعد الله على فلان ، فإنها كلمة أكره المقال بها ، إلا أن يقول : اعتمادنا على فلان ، بعد توكلنا على الله .

ومن قال : ذهب الله بأصل كذا . فإن كان شيئاً قد أهلكه الله . فقال بذلك على وجه الإخبار ، فلا بأس .

وكذلك إذا دعا بذلك ، على أحد من أعداء الله . فقال : ذهب الله بنفسه أو بسمعه أو ببصره ، فلا بأس بذلك .

ومن قال : كسح الله بآثر فلان ، إذا كان ممن يظلم الناس ويؤذيهم . قال : لا أرى ظاهر اللفظ يصلح . إذا أراد بذلك الملكة ، فلا أراه مأثوماً . ومن قال : طير الله ، ولا طيرك ، أى فعل الله وحكمه ، لا فطرك وحكمك . قال الفراء : الطائر عندهم : العمل . ومنه قول تعالى : « وكلّ إنسان ألزمناه طائره فى غفقه » أى عمله .

مسألة :

سألت أبا معاوية : هل يجوز أن يقول الرجل : اللهم صل على محمد ، كما صلت عليه ملائكتك ؟

قال : نعم . ويقال : إنه يقال : اللهم صل على محمد ، كما صليت وسلمت وباركت على إبراهيم ، وعلى آل إبراهيم ، فى العالمين ، إنك حميد مجيد . وبالله التوفيق .

الباب السبعون والمائتان

في الحاجات والمآرب والأمور التي يجوز أن يسألها الله تعالى
ولا يجوز

ومن قال : اللهم اخترني ، أو اللهم رزني . أو قال : اللهم عافني على فلان
حتى أنصرف منه . أو قال : اللهم ارزقني مال فلان ، أو زوجة فلان ، أو خادم
فلان ، أو دابة فلان . فلا أرى عليه شيئا من ذلك ، إذا كان معناه ارزقني مال
فلان هاتين ، من وجه الحلال والشراء ، أو زوجة فلان ، إن طلقها ، أو دابته ،
إن باعها .

وأما إذا تمنى على غير هذه الوجه ، من وجه الحسد ، فلا يجوز الحسد لمسلم .
وجائز في الكافر .

ومن لم يكن له ولد ، فلا يجوز أن يدعو الله : أن يرزقه ولدا ، يحمي ماله عن
ورثته . وذلك من كبائر الذنوب وبالله التوفيق .

الباب الحادى والسبعون والمائتان

فى سؤال المحال عن حقيقة

من قال : اللهم ارحم النار منى ، فهذا محال ؛ لأن النار لا عقوبة له عليها .
وهى عقوبة للظالمين .

ومن قال : اللهم إن حلك أضر بنا . فهذا محال ؛ لأن حلم الله عن أساءه ،
إذا عفا عنه ، ولم يعاقبه ، ويعجل له العقوبة ، فلا يكون هذا الحلم ضرراً .

* * *

الباب الثاني والسبعون والمائتان

فما يجوز في الدعاء

وما لا يجوز من أسماء الله الذاتية والفعلية وصفاته الذاتية والفعلية

ولا يجوز أن يقال : يا من ارتدى بالفخر والكبرياء .

ويجوز : اللهم اجعل القرآن ربيع قلوبنا .

ومعنى الربيع : الغيث الدائم ، بأنه دعا : أن يديم الذكر في قلبه . والقرآن كذلك .

وروى عن النبي ﷺ أنه قال : يا مقلب القلوب، ثبت قلبي على طاعتك .

ولا يجوز أن يقال : يا رب، لا تجز عليّ .

مسألة :

أبو سعيد - قلت : هل يجوز أن يقال لله أو يدعى : يا حنان، أو يا برهان، أو يا سلطان، أو يا عاقل .

قال : أما حنان، فقد عرفنا في ذلك اختلافا . فذكره ذلك من كره .

وقال بمض المسلمين : لا بأس بذلك، لأن ذلك يخرج على وجه الرحمة .

وكذلك الحنان هو الرحمن ، على هذا .

وأما البرهان ، فالبرهان : هو الحجة . والله ذو الحجة . ولا يقال : الحجة

برهان الله . ولا يقال : هو الحجة، ولا البرهان .

وأما السلطان ، فهو القدرة . والله ذو القدرة . وهو المتأدر .

ولا أحب أن يقال لله : سلطان ، ولا برهان .

ويقال : يا ذا السلطان ، ويا ذا البرهان .

وأما يا عاقل ، فلا يجوز ، لأنه من أسماء المخلوقين .

ويجوز أن يقال : يا عظيم الرجاء . ولا يجوز أن يقال : إن الله محتجب عن خلقه ، لأن المحتجب مستتر .

مسألة :

في قولهم : الله المعين والمسهل .

قال الشيخ أبو أحمد المنذر بن أحمد السري : المسهل جائز . ورفع عن الشيخ أبي الحسن علي بن محمد : أن المعين صفة من صفات الله . وجائز القول بذلك .

مسألة :

فيما يوجد عن أبي عبد الله - في بعض دعائه - : يا من هو بكل مكان . ثم قال : ليس للمعنى في هذا بصورة ، ولا بجنس . ولكن بعلوه ، في كل مكان .

ولا يجوز أن يقال : يا من احتجب بقدرته عن أعين الناظرين ، لأن القدرة ليست هي . وليس هو ممن يتوارى بالحجب .

فإن قال : أفليس قد قال الله تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب » فإن معنى الحجاب : المنع لهم عن رؤيته . وليس من دون الله حجاب يستره .

ولا يجوز أن يقال : يا حنان . ويجوز : اللهم لا تُنسِنَا ذكرك .

وجائز : يا ديان ، إن عني به متعبدٌ عبادهُ بدين يهدونه .

وجائز : يا جبار الجبارة ؛ لأن الجبار : هو الممتنع . وهو فوق كل جبار وممتنع . وعلى كل جبار ممتنع قاهرٌ .

وقيل : إنه على الإطلاق ، لا يجوز .

وقلت : هل يجوز في الدعاء : يا حنان يا منان . يا آمين .

فأما يا حنان ، فلا يجوز ؛ لأن ذلك مأخوذ من حنين الناقة ، على ولدها .

وأما ديان وأمين فعسى أن يجوز ، إذا قصد بذلك أن يدان له . وآمين : أن يؤمن منه الجور . ولا يقال : ديان لأحد . ولا آمين لأحد .

ولا يجوز : يا من ارتدى بالفخر والكبر .

مسألة :

ومن قال : يا رب باسمك الأعظم افعل لي كذا وكذا ، فلا يجوز .

قال المؤلف : ويسأل الله بأسمائه الحسنى . وتأويل ذلك : أن يسأل الله بالأسماء التي سمى بها نفسه . ولا يعنى بذلك : نسألك بحق أسمائك عليك . ولكن بنى بأسمائه نفسه ، بأنه الرحمن الرحيم الخالق الباري .

مسألة :

وجائز أن يسأل الخالق : نسألك بك .

قال المؤلف : وسل عن ذلك ، فإن فيها غير هذا . ولا يجوز أن يسأل الله . فيقول : بحمك على نفسك افعل لي كذا .

ولا يجوز بحمك ، ولا بسمواتك ، ولا بوجهك ، ولا بقدرتك ، ولا بملائكتك وأنبيائك والكتب والقرآن وعرشك وكرسيك وبجميع خلقك ، ولا بشيء من الحقوق .

ولا يجوز أن يقال : أسألك بأسمائك ، ولكن أدعوك بأسمائك . ولا يجوز بحق أسمائك .

واختلفوا فيمن يسأله بأفعاله .

وجائز أن يدعى بأسمائه .

ولا يجوز أن يقال : اللهم بقدرتك ، أو بعزتك ، أو بعلمك ، أو بعلمك ، اعمل لي كذا وكذا . وكذلك بحق قدرتك ، وبحق عزتك ووجهك وأسمائك . فهذا لا يجوز ، لأنك تجعل قدرته وعزته غيره ، لأن أسماءه الذاتية وصفاته الذاتية ، لا هي هو ، ولا هي غيره .

فإذا قلت : بحق قدرتك وعزتك ، فكأنك سأله ببعضه . وتعمل للقدرة حقاً عليه - تعالى الله عن ذلك .

ومن قال : بأسمائك وملائكتك ، ففيه اختلاف .

واختلفوا فيمن يسأله بأفعاله .

وجائز أن يسأله بأسمائه .

ومن سأل الله بصفات فعله ، ففيه اختلاف

ولا يجوز أن يقال : أسألك بلا إله إلا أنت ، ولا بحق لا إله إلا أنت . ولا أسألك بحق شهادة أن لا إله إلا الله . ولكن يقال : يا الله يارحم يارحم يارب ياخالق ياباري ، يا مصور يامؤمن يامهيمن . وأمثال ذلك من أسمائه التي يجوز أن يسمى بها . وبالله العوفيق .



الباب الثالث والسبعون والمائتان

في نفس الباري وذاته يذكره الهادي في دعائه

وما يجوز من ذلك وما لا يجوز

البسهاني :

قلت : هل يجوز أن يقال في الدعاء : يا ساكن السماء ، يعني الله تعالى . فلا يجوز أن يوصف الله بالسكون والنزول في السماء .

وجائز أن يقال : هو الله في السماء وإله وفي الأرض إله ، من غير أن يعتقد أنه حال فيها . ولكن هو فيها بتدبيره واقتداره والله أعلم .

وكذلك هل يجوز أن يقال : يا من كل مكان مدة ملآن ؟

قال : جائز على وجه الإحاطة والتدبير والعلم ، لا أنه فيه ملآن شخص ولاجنة .

قلت : فالرجل يقول في دعائه : الحمد لله حمداً يهتفه ، ويجبرني عن معاصيه .

هل يجوز في صفة الله التهنئة أم لا يجوز ؟

فذلك عندنا غير جائز على الله أن يهتأ بشيء ، لأنه تعالى غني . والحمد من

حمده ، لا يجبر عن معاصيه . إنما الجبر عن المعاصي ، بتوفيق الله .

قلت : فإن كان لا يجوز . فما يكون القائل مشركاً ، أو كافراً ؟

فما أقول : إنه يبلغ به إلى الشرك والله أعلم وإن لم يقب ، كان ما أقر به

إلى الخطأ والإثم .

قلت : فإن قال : يا طاهر . يعنى بذلك الله هل يجوز هذا فى صفة الله ؟ وما معنى الطاهر ، من طريق الطهارة ؟

فأما إن كان القائل قصد إلى معنى أن الله طاهر عن الأشياء . نفسى ؛ لأن القدوس : هو الطاهر . والتقديس : هو التطهير . والأرض المقدسة : هى المطهرة . فعلى هذا يجوز .

ولا يجوز أن يوصف الله ، بنسب ما وصف به نفسه ، فى كتابه ، أو يعرف معنى تأويله . ومعنى ما يقول .

قلت : وكذلك يوجد فى بعض الآثار : أنه يستحب أن يقول فى الصلاة : أشهد أن الله ما ادعى ، وأنه برىء ممن تبرا . هل يحسن هذا ؟ وهل يجوز أن يوصف الله بالادعاء ، أو يضاف إليه الدعوى ، وهو الصادق المصدق ، وقوله الحق ؟ وإن كان ذلك لا يجوز ، ولا يحسن . فما يخرج عندك تفسير ما ذكرت ؛ لأنه يوجد فى الآثار ؟

قال : الذى يميز ذلك ، وقال به فلعل معناه فى ذلك ، لا يذهب إلى الادعاء والدعوى وإنما يذهب أن الله الخلق والأمر . وله الحكم ، كما ذكر فى كتابه : أن « له الخلق والأمر » . وأنا شاهد بذلك على ما قال وهذا عندى تفسيره والله أعلم . وأما من لا يميزه وكرهه ، ولا يقول به . ولكن يقول : أشهد أن له الخلق والأمر والحكم ، كما ذكر فى كتابه .

قلت : وكذلك إن قال : يا خير الأصحاب ؟

قال : إن عنى بذلك حافظا ومدبرا ، جاز . ولا يجوز على غير هذا المعنى . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والسبعون والمائتان

فيما يحوز في الدعاء وما لا يحوز

أبو الحسن البسياني - قلت : هل يحوز أن يقول الإنسان في دعائه : الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين ؟
قال : بهذا نطق كتب الله . وجائز للقول به .

والموجود في الأثر : انظر إلى من فضلت عليه ، واحمد الله . ولا تنظر إلى من فوقك ، فيما أوتى من الدنيا ، فقد أخبر الله نبيه ﷺ ، بقول داود وسليمان ، إذ قال : « ولقد آتينا داود وسليمان علما وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين » فحمدا لله ، على ما فضلهم في الملك والنبوة ، وآتاهما ما لم يؤت غيرهما من المؤمنين . فذلك يحوز على هذا ، إذا رأى فضل الله عليه ، حمد الله .

قلت : وكذلك يقول في دعائه ، في آخر صلاته : أشهد أن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين ، أم إنما هو خاص بالأنبياء - صلوات الله عليهم - ولمن صحت سمعته ؛ لأنه مما يدخل في تزكية النفس ، أم ما عندك في ذلك ؟

قال : عفى في ذلك أن ذلك جائز ، إذا دعا به الداعي ، على وجه التذلل لله . وأنه قد أسلم ذلك لله في طاعته ، لا يمتد ذلك تزكية لنفسه . ولا يقول إلا كما جاء به القرآن فلا يقول : أشهد على وجه العلم بالتزكية . ولكن على وجه : إني أجمل ذلك لله في طاعته ، لا شريك له . ولا أحب أن يقول : أشهد . ولكن يقول : إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين - كما جاء به القرآن .

قلت : والداعي يقول في دعائه : اللهم لا تخزني بالبلاء . هل يجوز هذا في الدعاء ؟ وإن كان لا يجوز ، فما يكون حال قائله ؟ وما تكون منزلته ؟
فألقى أنا عليه : أن الله تعالى لا تضاف إليه التخزية بالبلاء ، ولا غيره . وإنما يفعل بعباده ، ما قد علم وشاء ، لا من وجه التخزية . وللقائل لذلك جاف في دينه ، بقوله ذلك ؟ إن لم يعب .

قال : جائز أن يقال لله تعالى : يا رب الأرباب - انقضى .
ولا يجوز على الإطلاق : اللهم لا تعرض عني .
ولا يجوز : اللهم لا تجرّ عليّ ، ولا تظلمني . وإن كان معلوماً : أن الله لا يفعل شيئاً من ذلك .

بشير - قال : يجوز أن يقول : اللهم حل بيني وبين الشيطان .
ويقال : إن الله حال بين المؤمنين . وبين الكفر .
ومعنى ذلك : أنه أمرهم بالإيمان ، ونهاهم عن الكفر .
ومن قال : اللهم لا تُنسنا ذكرك ، ولا تولنا غيرك . فليفل ذلك ، على معنى : لا تحل بيننا وبين طاعتك ، كقوله تعالى : « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به »
يقول : إن الله لم يحملهم ما لا طاقة لهم به . ولكن يقول : اللهم لا تفعل بنا ما يحول بيننا وبين طاعتك . وقوله تعالى : « ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » إنما هو يأمرهم بالدعاء .

وقال في موضع آخر : لا تولنا غيرك . لا يجوز والله أعلم .
ويجوز أن يقل : اللهم لا تجعلنا خلقاً خلقه للنار .

وجائز : اللهم اعزم لي على الخير .

ويقال : أنت عفو فاعف عني . فيسأل بالأفضل .

ولا يقال : أنت عدل فتفضل عليّ . وأنت تعذب ، فارحني .

ولا يجوز : أعرض الله عنك ، ولا أقبل الله إليك .

ولا يجوز : اللهم حمل عليّ . ويجوز : أعوذ بالله من نعمة وابتلائه .

وقول من قال : اللهم أجرني من عذاب النار ، أو أغنني من الغلّة ، وأجرني منهم . فكل ذلك ما عرفت به بأسا . والله أعلم .

ويجوز : اللهم يسر لنا . وكره من كره . ولا تعسر علينا .

ويجوز في صفة الله : أن يقال : ياذا المدعو . وأن يقال : ياذا الخلق . وذلك مثل قوله : ياذا للعرش .

ويجوز أن يدعى : اللهم تحمل عني ذنوبي ، واحمل عني ذنوبي ، على معنى العفو عنه . ليس أن يشبه بالخلق ، من الحمل - تعالى الله عن ذلك . وهذا يخرج على المجاز .

وكذلك يجوز أن يقال : اللهم زدني خيرا ، على معنى المجاز ؛ لأن هذا المعقول من القول . وإرادة الله ، قد تقدمت ، فيما أراد - تبارك وتعالى .
مسألة :

هذا مما عرض على أبي سعيد ، فرآه صوابا :

يامن هو تحت كل شيء ؛ وليس له تحت . ويامن هو فوق كل شيء ، وليس له فوق . ويامن هو أول كل شيء ، وليس له أول . ويامن هو آخر كل شيء ، وليس له آخر .

قال المؤلف : سل عن الصفة لله ، بأنه تحت ، فإنها كلمة جافية ، لأننى وجدت النهى عن القول : يامن هو تحت كل شيء ، فلا يحسن أن يقال : إن الله تحت كل شيء ، كما يحسن أن يقال : فوق كل شيء .

مسألة :

ومن جوابات لأبى عبد الله محمد بن الحسن بن غسان - قلت : هل يجوز فى الدعاء : يا رب ارض عنا برضائك ، وتب علينا بتوبتك ؟ أم لا يجوز ذلك ؟ قال : إنى لأكره أن يتكلم المتكلم بذلك ، لمثوثة لفظه . فأما إذا أراد أنبنا ثوابك ، وارحمنا برحمتك ، فقد أصاب ، لأن الرضى والتوبة من الله ، رحمة وثواب . ويجوز أن يقال : يا رب لا ترزقنى الحرام ، ولا تطمئنى إياه أم لا ؟

بل جازله ذلك أن يسأل الله : أن لا يجعله من أهل الكفر والمعاصى . لأن الحرام هو رزق الله . فما أكله رزق الغذاء ، لارزق التملك ، ولا رازق غير الله ، ولا مطعم غيره .

مسألة :

فيمن يقول : اللهم اعزم لنا بالخير :

قال : أرجو أنه يجوز ، اسعة اللفظ ، فى معنى الإرادة . ومكروه أن يقال : فال الله ولا فالك . وقوله : ما عندى قليل الله ، ولا كثره ، من الجنس الذى طلب إليه . فإذا صدق فى إخباره ، فلا أرى عليه بأسا .

مسألة :

وهل يجوز أن يقال لله : أرحم الرحماء ، وأعلم العلماء أم لا ؟

لا أرى جواز الوصف له ، إلا بما وصف نفسه : أنه أرحم الراحمين . وأما قوله : أعلم للعلماء ، فقد أصاب . وإن أراد به يعلم ، ولا يعلمون . فجائز . ولا يجوز التشبيه له بخلقه .

ولا يجوز : يا غياث المسقمين . ولكن يقول : يا من هو غياث المسقمين .
ويا من يستغاث به . والله أعلم .

ولا يجوز أن يقال : اللهم اكفنا ظلمة خلقك .

ونيل : يجوز .

وعن أبي سعيد - في قول الداعي - : اللهم لا تطعمنا الحرام ، إنها كلمة جافية .
لا تجوز . وأحب أن يدعى بغيرها وبالله التوفيق .



الباب الخامس والسبعون والمائتان

في الاستخارة والاستشارة

أبو الحسن البسماي - وعن الداعي . هل يجوز أن يقول في دعائه : اللهم إن كان هذا الأمر خيرا ، فاقضه لي ، وإن كان شرا ، فاصرفه عني ، في أمر قد خشي منه الضرر ، ورجا منه النفع ؟ وهل يجوز أن يدعو على سبيل الشريطة ؛ فإنني قد وجدت في بعض الآثار : ينهى عن ذلك ، ويؤمر أن يدعى بالقطع ويسأله أن يجعل له في ذلك الخيرة . ويقول : اللهم افعل لي كذا وكذا . واجعل لي فيه الخيرة . فما كان منك في ذلك ، أر سمعت فيه ؟

قال : أرى أنه جائز أن يدعو على وجه السؤال . وقد قيل : بإجازته على ما وصفت . إن كان خيرا ، فاقضه . وإن كان شرا فاصرفه .
والناس مختلفون في أمر الدعاء .

فمنهم : من أجاز على الشريطة والتقييد .

ومنهم : من لم يجز ذلك .

والذي وجدت في الآثار : أن يدعو ويسأله الخيرة . فذلك جائز حسن
والذي أقول به : أن يسأل الله ، ويدعوه ، على وجه التضرع ، والرغبة إليه .
ويسأله أن يقضى له ، مما هو خير .

وقوله : اللهم إني أستخيرك فجائز

ولا يجوز : اللهم إني أستشيرك والاستشارة على الله لا يجوز ؛ لأنها من صفات المخلوقين .

قال غيره : إذا أردت أن تستخير الله تعالى ، تقول : أستخير الله . ثم أستشير الناس .

قال المؤلف : أستخير - بالخاء المعجمة لا بالجيم - وبالله للعون .

الباب السادس والسبعون والمائتان

في السؤال بأسمائه التي دعاه بها أنبياءؤه - عليهم السلام

ومن قال في دعائه : اللهم إني أسألك بالاسم الذي دعاك به موسى، وبالاسم الذي دعاك به عيسى ، فلا يجوز .

ومن قال : أسألك بما سألك به محمد صلى الله عليهم أجمعين وسلم ، فإن هذا لا يجوز . وبالله التوفيق .



الباب السابع والسبعون والمائتان

فبما يدعى الله به على الحقيقة والمجاز

وأحكام ذلك

ومن قال : إنه تعالى ذكر ، وسفد له - بالفون ، فمجاز وحقيقة .

ومن قال : ياخير الأصحاب ، يعنى بذلك ، حافظا ومدبرا ، جاز . ولا يجوز

على غير هذا المعنى .

ولا يجوز يا صاحب المؤمنين ، على الحقيقة . وإنما يقال للإنسان : صحبتك

الله - توسعا - يراد : سلك الله .

ويقال : يا سيد كل سيد ، ومولى كل مولى - على المجاز . ورب الأرباب -

على المجاز ؛ لأن من ملك شيئا ، سمى ربهم - فى اللغة . والله تعالى هو المالك

فى الحقيقة . ويوصف ، بأنه تعالى حافظ وراع وحارس ، وإن كان استعماله قليلا .

والحراسة والرعاية حتميتان . فلم هذا وصفاه بهما . وكفيل وضامن صحيح يقال :

تكفل الله بأرزاق العباد ، وضمن المؤمنين بالجنة . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والسبعون والمائتان

فيمن يسأل الله برحمته وفضله وكرمه

من قال : اللهم ارحمني برحمتك ، ففيه اختلاف .

وكتب بعض المسلمين إلى بعض :

عالمنا الله وإياك برحمته .

مسألة :

وما عندك . هل يجوز أن يسأل العبد خالقه بفضله ومنه ، وكرمه ورحمته .

فيقول : وقفنا برحمتك عذاب النار ؟ ويقال : أنعم علينا بهدايتك ، وتفضل علينا

بغفوك ؟

الجواب : قد عرفت جواز ذلك ؛ لقول الله تعالى : « وقفنا عذاب النار » .

وقد قال : « واسألوا الله من فضله » وقال : « قل بفضل الله وبرحمته فبذلك

فليفرحوا » .

وإذا سأل الله : أن يمن بغفوه ورحمته وهدايته ، على عبده ، فذلك جائز ؛

لأن مسأله إنما يريد بذلك ، أن يمن عليه بذلك ، لا أنه يسأله برحمته وغفوه

وهدايته ، مقوسلاً إلى الله تعالى . فذلك لا يجوز والله أعلم .

وفيمن يقول : اللهم ارحمني برحمتك ، وتب عليّ بقربوك .

قال بعض : لا أرى بذلك بأساً ، على استنباط المعنى ، لأن المراد بذلك : اللهم

أصيني برحمتك ، وأمسسني نعمتك

قال الشيخ أحمد بن عبد الله بن موسى: وجدت في جراز ذلك اختلافا .

ولا يجوز أن يقال : اللهم ارحمني برحمتك

قال المؤلف : قد تقدم الاختلاف في ذلك . ولعل ذلك إذا سأله مستشفعا

إليه برحمته ، ومتوسلا .

وأما إذا قال : أصبني برحمتك ، يسأله أن يرحمه . فذلك جائز والله أعلم .

قال الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد بن بركة : وكل شيء يسأله السائل ربه

أن يفعله ، فهو على ضربين : أحدهما : شيء من حكم الله ، أن يفعله ، دعا به الداعي ،

أو لم يدع به . وشيء من حكم الله أن لا يفعله إلا بعد دعائه .

فأما الذي هو من حكمه ، أن يفعله ، دعا به الداعي ، أو لم يدع . فكلاهما

حكماء الله ، من دعاء الملائكة - عليهم السلام - فقال : « ربنا وسعت كل شيء

رحمة وعلمنا فاعف عن الذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم » الآية . وقد

علمنا أن الله يدخل المؤمنين الجنة ، وأنه يعفو عن الذين تابوا ، دعا بذلك داع ،

أو لم يدع .

وأما الضرب الذي ليس من حكم الله ، أن يفعله إلا بعد الدعاء ، كدعاء

الأنبياء - صلوات الله عليهم - للأشياء التي لولا دعاؤهم بها ، لم يتفق كونها ،

على سبيل ما اتفقت عليه من الكثرة ومقادير الأوقات ، لعلم الله تعالى ، بأن ذلك

لا يكون موجبا للعجة . ولا واقعا المصلحة ، إلا بأن يكون بعد ذلك الدعاء .

وقد علمنا أن المسلمين يوجهون دعاءهم إلى الله ، في الفصرة على المشركين ،

وفي استسقاء الغيث ، وفي كشف ما كان من المكاره ، وفيما أشبه ذلك . وجرى

مجرأه ، رغبة إلى الله تعالى ، وطعما أن يكون اجتهدهم ، سببا لاجتلاب ما سألوا .
فقد دل ذلك على أن من الدعاء ، ما لو لم يكن الشيء المستول فيه . وإن كنا
لا نعرف كل شيء من ذلك بعينه ، مما سواه .

ولكننا نعلم في الجملة : أن مما ندعو به : أن الله يفعل ، دعونا به ، أو لم ندع به .
ومنه : ما نعلم أن الله تعالى ، لا يفعله إلا بعد أن ندعوه به .

ومنه : ما لا ندرى ، من أى الصنفين هو ؟ فنحن ندعو به ، لحسن الدعاء
في ذلك ، من الوجهين جميعا .

قال المؤلف : ولعل ها هنا وجهنا ثالثا ، أغفله أبو محمد ، حتى قال : إن الدعاء
على وجهين وهما اللذان ذكرهما .

والوجه الثالث الذى عندى . وهو الذى غفل الشيخ أبو محمد أن يذكره :
هو شيء من حكم الله ، فى علمه أنه لا يفعله . دعابه الداعى ، أو لم يدع به ، لأنه لو أن
أحدا دعا ربه : أن يزيل له البحور من أماكنها ، لم يشأ الله ذلك ، وأن يأتى
بالقيامة قبل وقتها ، ويميت له من لم يشأ الله يميتها بعد ، أو يحيى له ، من قدمات ،
ممن سبق فى علم الله : أنه لا يحييه إلا يوم القيامة ، أو يسأله أن يسقط السماء على
الأرض ، أو يجعل عمره مائة ألف سنة ، أو نحو هذا ، مما لم يكن سابقا ذلك
فى علم الله تعالى ، لم يجب السائل فى ذلك . دعا به الداعى ، أو لم يدع ؛ لأنه ليس
الدعاء إلا على الوجهين اللذين ذكرهما الشيخ أبو محمد عبد الله بن محمد بن بركة
فقط ؛ لأن هذا الوجه الثالث الذى ذكرناه ، شاهر ظاهر ، لا يردده راد ، لصحته
وثبوته . وبالله التوفيق .

الباب التاسع والسبعون والمائتان
فيمن يسأل الله تعالى بحق أنبيائه عليه
أو بمحرماتهم أو أحد من خلقه

من جوابات أبي الحواري :

وعن دعا الله فقال : بحق محمد عليك ، أو بحق الأنبياء والملائكة عليك
هل يجوز أن يدعو بهذا الدعاء ؟

فالذي بلغنا عن محمد بن محبوب - رحمه الله - : أنه كان يقول : يقال : بمحرمة
الأنبياء والملائكة ، بمحرماتهم عليك .

ومن قال : بحق لم نقل : إنه أخطأ .

وأولى ما اتبع : قول العلماء : وبمحرمه . هو أحب إلينا .

قال المؤلف : بحق محمد ، لا يجوز في قول بعض .

وكذلك من دعا الله فقال : بحق أنبيائك عليك ، وبحق رسلك وملائكتك
عليك فهذا لا يجوز .

قال الشيخ أبو بكر : إلا أن يريد بذلك الاستشفاع بهم إلى الله . فعلى هذا
الوجه يجوز .

مسألة :

قال أبو محمد : واختلفوا فيمن يسأله بفعله .

فأما أنما له ، فمثل بحق أنبيائك افعل لي كذا وكذا .

فعلى قول من أجاز ذلك قال : من فضل الشفيع على من يشفع إليه .

وأما قول من لا يرى ذلك . فيقول : لا حق لأحد عليه . وحقه على عباده .
قال أبو سعيد : معنى أنه يخرج نحر هذا ، على بعض ما قيل : ولأنبيائه تبارك
وتعالى الحق في دينه ، بما جعل لهم من الحق . وقد قال الله تعالى : « وكان حقا
علينا نصر المؤمنين » وليس لأحد من خلقه عليه حق ، إلا ما جعل بفضله لهم .
والحق له تبارك وتعالى ، على عباده وخلقهم : أن يوجبوا حق ما جعلهم لعباده ، من
الحق في دينه ، من نبي أو إمام ، أو غيرهم ، من ذوى الحقوق في دين الله . وهذا
جائز في مجاز الكلام . وغير متعلق ، على معنى : أن على الله حقا لعباده ، على
اللزوم به لهم - جل الله عن ذلك وعز .

مسألة :

جائز أن يسأل الخالق . فيقال : نسألك بك ، ونسألك بحق السائلين عليك .
وذلك أن حق الله أن يطيعوه . وحق الخلق على الله : أن يثيبهم ، إذا أطاعوه .
فيسأل الخالق بذلك الحق ، ويسأل الخلق بحق الله .

قال للؤف : نسألك بك .

قيل : لا يجوز .

مسألة :

ومن قال : بحق يوم الجمعة ، وبحق حرمة رمضان .

فبعض أجاز ذلك .

وكرهه آخرون . ولم يروه .

ولا يقال : نسألك بحق محمد . ولكن بحرمة محمد ولا يجوز أن يسأل الله

بملائكته وأنبيائه والكتب والقرآن وعرشه وكرسیه ، وبجميع خلقه ،
ولا بشيء من الحقوق .

وأما بحق أنبيائك ورسلك ، وبحق محمد عليك ، وبرحمتك وبلطفك . ففيه
اختلاف .

فهم : من أجاز ذلك ، على نحو ما يستشفع إلى الله ، بصفات أفعاله برسله
وأنبيائه ، من فضل الشفيع ، على من يشفع له ؛ لأنهم أجل شأنًا عنده ، وأعظم
مقدارا . والله أعلم .

وقال قوم : لا يجوز أن يسأل الله تعالى بشيء ، من هذا ؛ لأن الله ليس لخلق
وعليه حق ، من النبیین والمرسلین ، ولا للملائكة المقربين . فيسأل بحقهم . وإنما
الحق له على خلقه . والفضل منه عليهم - عز وجل - من أن يكون لخلق عليه حق .
فيكون ماناً عليه بذلك . والله أعلم . وبه التوفيق .



الباب الثمانون والمائتان

في إجابة الدعاء ورده وسرعته وتأخيرته

قال الله تعالى : « وإذا سألك عبادى عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان » . وقال : « ادعوني أستجب لكم » .

ومن كتاب النملبي :

قال بعضهم : في معنى الآيتين : الدعاء - هاهنا - : الطاعة . ومعنى الإجابة : الثواب . كأنه قال : أجيب دعوة الداعي ، بالثواب ، إذا أطاعني .

وقال بعضهم : معنى الآيتين خاص . وإن كان لفظهما عاما ، تقديرهما : أجيب دعوة الداعي - إن شئت . وأجيب دعوة الداعي - إذا وافق القضاء . وأجيب دعوة الداعي - إذا لم يسأل محالا . وأجيب دعوة الداعي - إذا كانت الإجابة له . قال المؤلف : هذا القول حسن أن يكون شيء ، أو لا يكون ، إلا بمشيئة الله ، وقضائه وقدره .

رجع : - يدل عليه : ما أخبرنا بإسناد ، عن أبي سعيد الخدري . قال : قال رسول الله ﷺ : ما من مسلم دعا بدعوة ، ليس فيها قطيعة رحم ، ولا إثم ، إلا أعطاه بها إحدى ثلاث خصال : إما أن يعجل دعوته ، وإما أن يدخر له في الآخرة ، وإما أن يدفع عنه من السوء مثله .

قالوا : يا رسول الله إذا فسكبر .

قال : الله أكبر .

وقال بعضهم : هو عام . وليس في الآية أكثر من إجابة الدعوة .
فأما إعطاؤه المنية ، وقضاء الحاجة ، فليس بمذكور في الآية . وقد يجيب
السيد عبده ، والوالد والده ، ثم لا يعطيه . فالإجابة كانت لا محالة ، عند حصول
الدعوة ؛ لأن قوله : أجيب وأستجيب خبر . والخبر لا يعترض عليه النسخ ؛ لأنه
إذا نسخ صار الخبر كذبا . وتعالى الله عن ذلك . وأن الله تعالى يقول لداود
عليه الصلاة والسلام : قل للظالمين أن لا يدعوني ، فإني أوجب على نفسي أن
أجيب من دعائي ، وأني إذا أجبنا الظالمين لعنتهم .

وقيل : إن الله يجيب دعوة المؤمن في الوقت ، إلا أنه يؤخر عنه إعطاء .
مراده ، ليدعوه ، فيسمع صوته . يدل عليه ، ما روى بإسناد عن جابر بن عبد الله .
قال : قال رسول الله ﷺ : إن العبد ايدعو الله وهو يحبه . فيقول لجبريل -
عليه السلام : اقض لعبدي هذا حاجته وأخرها ؛ فإني أحب أن أسمع صوته .
وإن العبد ليدعو الله ، وهو يرفضه . فيقول لجبريل عليه السلام : اقض لعبدي
هذا حاجته ، وعجلها ؛ فإني أكره أن أسمع صوته .

وقال بعضهم : إن للإجابة أساسا وشرائط . هن أساس الإجابة ، ونهل
المنية . فمن راعاها واستكملها ، كان من أهل الإجابة . ومن أغفلها وأخل بها ،
فهو من أهل الاعتداء في الدعاء ، وبالله التوفيق .

الباب الحادى والثمانون والمائتان

فيمن يذكر الله بلا معنى

ويدعوه بلا معنى

ويذكره في غير موضع الذكر

عن أبى المنذر سلمة بن مسلم - هل يجوز أن يذكر الله بلا معنى ، ولا اعتقاد ، أو يعظم بكلام بلا معنى ، ولا اعتقاد ، أو يفعل فعلا بلا اعتقاد ؟ وإن فعل فعلا أو تكلم بلا نية ، يأنم أم لا ؟

قال : لا يجوز أن يلفظ بشيء بلا معنى له . فإن ما لا معنى له ، يكون لفوا ، لا طاعة . وما لم يكن طاعة ، فقد قيل : يكون معصية .

قال المؤلف : حفظت في هذه المسألة نفسها من آثار المسلمين : أنه لا يجوز أن يذكر الله بلا معنى ، ولا يدعو بلا معنى ، ويذكر بلا معنى . وأن لا يعخذ البارى - عز وجل ، ولا آياته هزوا ، وأن لا يدعو بكلام ، لا يعرف معناه ، ولا جوازه . والله أعلم . وبه التوفيق .

الباب للثانى والثمانون والمائتان

فى الصفات ومعانيها وأقسامها
وأحكام للصفات

الصفة هى : الشئ الذى يوجد بالموصوف فيكتسبه الوصف ، الذى هو اللفظ ،
الصادر عن الصفة .

وقيل : الصفة : ما تخلص الموصوف من غيره ، وتميزه مما يلتبس به .

قال : والصحيح : ما أوجبت حكماً للموصوف .

وقيل : الصفة : ما له كان الموصوف موصوفاً .

وحد الموصوف : ماله صفة ؛ لأن ما ليس له صفة ، فليس بموصوف .

مسألة :

فى الصفة والوصف :

الوصف : قول الواصف لله تعالى ، أو لغير الله : بأنه عالم قادر . وهو كلام
مسموع . وقد يكون عبارة عنه .

وقوله : زيد حى عالم ، وصف له ، وخبر عنه ، عن كونه على ما اقتضاه . وهو

قول يدخله الصدق والكذب . والعلم والقدرة : صفتان موجودتان ، بذات زيد .

والوصف : قول الواصف .

فإذا كان الواصف لنفسه ، هو الله تعالى : بأنه حى عالم ، كان وصفه لنفسه

معنى ، ليس هو علمه وحياته . ولا هو غيرها ، لاستحالة وصف صفاته بالمغايرة .

وإذا كان وصفه لنفسه ، وصفا لصفات أفعاله ، نحو قوله : إني خالق رازق محسن . فهذه الصفات ، التي هي الخلق والرزق والعدل ، غير الموصوف ؛ لأنها أفعال . وهي محدثات . والوصف الذي هو : قول : خالق رازق محسن مفضل ، من صفات الذات ، موجودة مع عدم الأفعال .

وإن كان الوصف لنفسه محدثاً ، فإن وصفه لنفسه ، بأنه عالم ، غير صفاته التي هي أفعاله ؛ لأن جميع صفات الإنسان محدثة . وكلامه الذي هو وصف لنفسه محدث . وهما غيره .

مسألة :

كل وصف صفة ، من حيث كان قولاً وكلاماً ، ومكتسباً ، المتكلم المخبر عنه حكماً وإن لم يجب أن يكون كل صفة وصفاً ؛ لأن العلم والفطرة والسواد والبياض ليست بوصف لشيء ، ولا خبر عن معنى من المعاني .

وزعمت المعتزلة : أن الصفة والوصف ، بمعنى واحد . هذا حق ؛ لاجتماع أهل اللغة : أن الصفة هي النعت ،

وذلك على ضرب : صفة خلقية لازمة ، نحو أسود وأبيض ، وطويل وقصير .
وصفة حرفة ، نحو كاتب وحداد وبرزاز .
وصفة دين ، نحو مؤمن وكافر .

وصفة لنسب ، نحو عربي وعجمي وفي هذا دليل ، على أن الصفات هي المعاني .
ولأن قول القائل إذا قال : فلان له علم بالكتابة والفقہ . وفلان له عقل حسن . وفلان له خلق قبيح . تعالى وصفه بمعان موجودة ، أولاها ما صح وصفه بها .

وقول الواصف ، ليس بصفة على الحقيقة إذ لا يصح أن يعلم بمعنى يوجد بغيره ولأن ما قالوه ، يؤدي إلى أن يكون البارئ - تعالى فيما لم يزل بلا صفة ، ولا اسم حتى أحدث الخلق ، وأحدثوا له أسماء وصفات . فإذا أنفى الخلق ، يبقى سبحانه بلا صفة ولا اسم - تعالى الله عن ذلك .

مسألة :

في دليل قول من قال : إن الصفة والوصف واحد استدلوا على أن الصفة هي نفس الوصف الذي هو القول : بأن أهل العربية قالوا : إن الوصف والصفة ، بمعنى واحد ، وأنهما بمنزلة للوجه والجهة ، والوزن والزنة ، والوعد والمدة . قالوا : وأيضاً دليل آخر : أن المعاني الموجودة بالقوات ، من العلوم والقدر والحركات ، ليست بصفات في الحقيقة . وأن الصفة : هي قول الواصف ، إجماع الأمة على أن الله ، إذا قال : إن الجسم عالم أسود متحرك ، فقد وصفه بهذا القول . وإذا خلق فيه العلم والقدرة والسواد والحركة ، لم يكن واصفاً له ، عند أحد من الأمة . فيجب أن تكون الصفة هي . فما يكون الواصف لها واصفاً ، دون ما لا يكون كذلك . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والثمانون والمائتان

في الدليل على أن الله تعالى لا يوصف بصفة

إلا بعد أن يعرف

ما معنى ما يتكلم به ويوصف به الباري تعالى أو غيره

وأحكام ذلك

لا يجوز أن يوصف الموصوف بصفة ، إلا بعد أن يعرف معناها ، وما يريد أن يصفه بها . ألا ترى أنه لا يجوز أن يوصف زيد بأنه طويل ، إلا بعد أن يعرف معنى الطول . ما هو ، ويعرف زيداً .

مسألة :

عن أبي محمد - إن قال قائل : هل له صفة تعرف ؟

فقال : نعم . من صفته عز وجل - التي يعرف بها : أنه واحد قادر عالم سميع بصير فاعل ، لم يزل موجوداً ، ليس كمثل شيء . فهذه صفته - تبارك وتعالى .

وأما إن قال : هل له هيئة ، أو حد أو صورة ؟ فهذا فاسد . ولا يجوز أن يوصف الله بذلك .

مسألة :

قال الشيخ أبو الحسن البسياني : جائز أن يوصف الله تعالى ، بما وصف به نفسه ، وإن لم يعرف معنى ذلك . ولا تفسره وأجاز الوصف لله تعالى : بأنه حسيب وحفيظ ، وعلى كل شيء وكيل ، بما ذكره الله تعالى وبالله التوفيق .

الباب الرابع والثمانون والمائتان

فما يجوز من الصفات حقيقة ومجازا

وما يجوز أن يوصف الله تعالى به

وما لا يجوز

قال المؤلف : وإنما كتبنا في هذا الباب ، ما لم نعلقه ، في مقدم الكتاب .
وما كتبناه أولا ، إلا وقد كفى عن إعادته ، في هذا الباب .

الضياء :

وجائز أن يوصف الله تعالى : بأنه عارف بالأشياء ، كما يقال : إنه عالم بها ،
لأن العلم هو المعرفة . والعالم بالشئ ، في الشاهد : هو العارف به .

قال المؤلف : ورد هذا القول - أبو سعيد ، في جامع ابن جرير .

مسألة :

وجائز أن يقال لله تعالى : يدري الأشياء ، كما يقال : إنه يعلمها .

وقيل : لا يجوز ذلك . ويوصف الله تعالى ، بأنه مطلع على العباد ، وعلى أعمالهم -
توسعا . ويراد أنه عالم بهم ، وبأعمالهم .

وقيل له : مطلع ، على المجاز ؛ لأن المطاع منا على الشئ ، من فوقه ، يكون
أعلم به ، وأولى بأن لا يخفى عليه منه شئ . فلما أن كان الله بالأشياء كلها عالما ،
بما لا يخفى عليه شئ منها . قيل له : إنه مطلع عليها ، مجازا .

مسألة :

وجائز أن يوصف الله تعالى : بأنه يحب ويبغض .

ومعنى الوصف له بالحب : هو معنى الوصف له بالإرادة .

ومعنى الوصف له بالبغض : هو معنى الوصف له بالكراهية .

وذلك أن كل ما كرهه الله ، كونه من العباد ، فهو مبغض كونه منهم . وكل ما

أراد الله كونه من العباد ، فقد أحب كونه منهم . وكل من أراد إكرامه من عباده ،

فهو له محب .

وإرادته لإكرامه ولتعظيمه : هي محبة لإكرامه وتعظيمه . وهي محبة له .

وكراهيته لإكرامه وتعظيمه : هي بغض لإكرامه وتعظيمه . وهي بغض له ؛

لأنه ليس معنى حب الله للعباد ، إلا حبه لإكرامهم وتعظيمهم . وليس بغضه لهم

إلا ضد ذلك .

ويوصف الله : بأنه مصلح ؛ لأن فاعل المصالح ، يسمى مصلحاً . ويوصف

بأنه مفضل ، بما فضل به غيره ، من العباد . ومن فعل الفضل ، سمي مفضلاً . ويوصف

بأنه خير ، لأن فاعل الخير إذا كثر منه ، استحق أن يقال له : خير . فلما كان

فعل الخير من الله موجوداً ، وجب أن يسمى خيراً .

ويقال : إن الله أصالح لنا من غيره ، وخير لنا من غيره . وهذا القول أيضاً -

توسع والمراد به : نعمه وخيره وفضله . ويقال : إن الله تعالى خير أفعال منك .

ويقال : إن الله قد فعل الشدائد والآلام . وليست بشر على الحقيقة .

وقوله تعالى : « ونبلوكم بالشر والخير فتنة » وقوله : « هل أنبئكم بشر من

ذلك» فهو شذائد ومصائب . وليس بشر على الحقيقة وقوله: شر - مجاز وتوسع . وإرادته أنه ضرر وشذائد ؛ لأن الشر هو عبث وفساد . وفاعله شرير ، إذا كثّر ذلك منه . وجمع فاعل الشر ، هم الأشرار . والله تعالى يحل عن أن يكون شريراً ، ويكون مع الأشرار . فصح بهذا أن الله لا يفعل الشر ، على الحقيقة . وسؤالهم عن عذاب جهنم خير ، أو شر . فهو عدل وحكمة .

مسألة :

ويوصف الله تعالى : بأنه مختار . ومعناه : أنه يريد له ، إذ لم يكن ملجأ إلى ما أَراده ، ولا مضطراً إليه .

والإرادة : هي الاختيار في اللغة ، في وصفنا له تعالى بذلك ، وفي وصفنا لغيره إذا كانت على ما وصفنا ، من زوال الإلجاء والاضطرار إليها .

ويقال : إن اختيار الله الذي اختاره ، غير المختار ، كما أن الإرادة غير المراد ، من الله تعالى ، ومن العباد .

وقيل : إن الله لا يوصف ، بأنه يختار ، من وجه الجهل ، لجهله وقلة علمه بالأجود وفي القرآن ، ما يؤيد القول الأول : قوله تعالى : « وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة » ما كان لهم أن يختاروا هم . واختيار الله للأنبياء عليهم السلام - هو اختياره لإرسالهم إلى العباد ، اختياراً لهم - في سمة اللغة .

فإن قال : أفاضل الله الأنبياء ، هو اختياره لهم ؟

قيل له : اصطفاؤه إياهم : هو اختصاصه إياهم بها . فليس معنى الاصطفاء ، معنى الاختيار .

مسألة :

ويقال : إن الإنسان يكون خليلا لله .

ومعنى الخلّة : الاختصاص .

فإن اختصه الله برسالته ووحيه ، وأنفى إليه من ذلك ، ما لم يفرض به إلى غيره من الناس ، كان لله خليلا ؛ لأن الله تعالى قد اختصه ، بما وصفنا .

ولهذا كان إبراهيم خليلا لله ، إذ كان قد اختصه ، بما لم يؤته غيره من الناس .
ولهذا كان ائرجلان ، إذا اختص بهما ببعض ، وأنفى كل واحد منها إلى صاحبه ، بما لم يفرض به إلى غيره ، سمى خليلا له - في اللغة .

ولا يجوز أن يقال : إن الله خليل لأحد من أنبيائه ورسله وخلقه - على الحقيقة لأن الخليل في اللغة : إنما هو خاصته الذي يفرض إليه بأمراره وأمره ، دون غيره ، لأنهم لم يختصوا الله تعالى بشيء ، فيكون لذلك خليلا لهم ، كما كانوا أخلاء ، لما اختصهم به ، من الوحي والرسالة . وجميع الأنبياء أخلاء لله ، لهذا المعنى .

ويقال للإنسان : خليل ، على معنى حبيب - في سعة اللفظ . وهذا هو مجاز لاحقيقة ؛ لأنه لو كان الحبيب خليلا ، على الحقيقة ، لكان المؤمنون جميعاً أخلاء لله ، كما أنهم أحباؤه . وهذا غير صحيح ، ولا شائع في حقيقة اللفظ .

ولا يجوز أن يتخذ الله صديقا من خلقه ، فيكون صديقا للمؤمنين . والمؤمنون له أصدقاء . والفرق بينهما ، يعني بين الصديق والخليل : أن الصديق في اللغة : أن يصدق صاحبه ، بالود والمحبة ، وأن يكون ضمير كل واحد منهما لصاحبه ، كملانيته فلما لم يجوز أن يوصف الله تعالى ، بأن سريرته للأنبيا كملانيته . وإنما يظهر

لهم كما يظهر، إذا كان الضمير والطوية، لا يجوز أن عليه، لم يجوز أن يكون صديقا لهم، بتخفيف العدل .

ويقال : إن الله ناصر المؤمنين .

ومعنى ذلك : دفعه المكاره والشدائد والهوان عنهم، ليعزم بذلك، ويكرمهم . وهذا هو الفصرة المعقولة ينفذ في الشاهد .

ويقال : إن الله يخذل الكافرين والفساق .

ومعنى ذلك : هو ضد الفصرة . وهو أن لا ينجيهم من الهوان والشدائد ، وأن يفعل بهم ، ما يقعون معه ، في الشدائد والهوان .
ويقال : إنه يوفق المؤمنين .

ومعنى ذلك : أنه فعل بهم فعلا ، اتفق به لهم فعل الإيمان .

والتوفيق في اللغة : أن الشيء الذي هو توفيق ، هو متفق لصاحبه لا محالة .

وذلك أنهم إذا قالوا : وفق الله لنا لقاء فلان، فلا يجوز في كلامهم أن يقول القائل : وفق الله لى لقاء فلان . وهو لم يلقه ، ولا أنه لم يوفق لقاءه . وهو قد لقيه . فصح بهذا أن صفة التوفيق - على ما وصفنا - أن للفعل الذى هو توفيق له ، هو متفق لصاحبه .

ويقال : إنه تعالى مسدد المؤمنين ، ومرشد لهم، ومصلح لهم .

ومعنى ذلك واحد ، إذا غلبنا الصلاح الذى هو الإيمان ، لأن الرشد هو الإيمان . والصلاح : هو الإيمان .

فلما وصفنا الله تعالى بأنه أصلح المؤمنين ، بأن أضفنا صلاحه وسداده وإيمانه إلى الله ، إذ كان إنما نال ذلك بالله - عز وجل .

وكذلك إنما وصفناه ، بأنه أرشد المؤمنين ، بأن أضفنا إرشادهم وإيمانهم إلى الله .

كذلك وصفناه بأنه سدد للمؤمنين ، على هذا المعنى ونصفه بأنه أرشد للمؤمنين في هذا المعنى . ونصفه بأنه أرشد المؤمنين ، في وقت وجود هذا السداد ، وهذا الرشد وهذا الصلاح من الإنسان ، كما إذا وصفناه من الهدى الذى هو الإيمان . بأن هدى المؤمنين ، فإنما نصفه بذلك ، في حال وجود الإيمان .

ويجوز أن يرشد المؤمن من غير هذا المعنى ، بأن يثيبه ، كان الثواب رشاداً .

قال بعض أصحاب رسول الله ﷺ :

حتى يقولوا وقد مروا على جدنى يا أرشد الله من غاز وقد رشدا
فقلوه : يا أرشد الله من غاز ، يدل على أنه يدعو له بالثواب ، لأنه ميت في القبر . والميت لا يدعى له ، بأن يرزقه الله الإيمان .

مسألة :

ويقال : إن الله تعالى يأبى الأشياء كما أنه يريدتها .

والإباء فى اللغة : هو المنع والامتناع ؛ لأن معنى قولنا : أبى أن يفعل : أنه امتنع أن يفعل .

ومعنى قولنا : أبى فلان أن يظلم : معناه : منع فلانا من ظلمه . وليس أبى أن يظلمه ، أى كره أن يظلمه . وإنما أريد به المنع .

قال عفترة :

أبيننا أبينا أن تصيب لمانكم على مرشقات كالظباء عواطبا

أى منعناكم أن تسبوا نساءنا ، فعبثذلوهن بالظفر ، حتى تشتموهن .

والمرشقات : التى تديم النظرة . واللمة - مخففة - : الجماعة من الرجال والنساء .
مسألة :

ويقال : إن الله تعالى ثابت كما يقال : إن المقر به مثبت ، إلا أن هذا فى

صفاته - عز وجل - غير مستعمل .

ومعنى ثابت أنه تعالى لم يزل موجودا .

ويقال لله تعالى : للمسكوت ، والكبرياء .

ومعنى المسكوت : أنه المالك . والكبرياء : أنه عز وجل كبير .

مسألة :

اختلف فى تسمية الله تعالى ، بأنه غيور

والغيرة من الله تعالى : الزجر . فغيور . بمعنى زجور ، ويزجر عن الحرام ،

ويحظره ، ويتوعد عليه أشد الوعيد . ولم يجره آخرون .

وقال آخرون : إن الصفة له تعالى بذلك - مجازا وتوسعا . والمراد بذلك :

كراهيته للفجور ولأسبابه ؛ لأن الغيرة : هى جنح الرجل والمرأة ، من أن يشارك

أحدهما أحد وهذا المعنى لا يجوز على الله تعالى . يقال : غار الرجل على أهله

بنار غيرة

مسألة :

ويقال : إن الله أعرب كلامه . ويقال : أعقل وطبع .

ويقال : أعوذ بالله ثم بك . ولولا الله ، ثم فلان .

واختلفوا في صفة الله بالفراغ .

فقال به هلال بن عطية في سيرته . ولم يحزه أبو الحسن .

ويقال : رفع الله يده عن كذا وكذا . وسلط الله قوما على قوم .

ويقال : بصره في الخلق نافذ ، وعلمه بهم محيط .

ويقال : يسمع ويرى .

ويقال : عرف ويعرف .

ويقال : يا إله كل مألوه والمألوه : هو العبد .

ويقال لله تعالى : يسبب الأرزاق لعباده .

ويقال : إن الله تعالى يعزم ثم يستثنى .

ويقال : العزم لله . والله المعزم لى على الخير . ولا يجوز على الله العزم ، الذى هو

المطلع على الشيء ، بعد الرؤية فيه ، وفي غيره ، كما لا تجوز عليه الرؤية والفكر .

وأما العزم الذى هو إيجاب فعل الشيء على غيرنا ، فهذا يوصف الله تعالى به ،

ويستعمل في صفاته ، لأنه تعالى يقال : إن الله يحب أن يؤخذ برخصه ، كما يحب

أن يؤخذ بمزائمه .

ويقال : أتمه عزيمة من ربه ، يعنى ما أوجب الله عليه ، ولم يرخص له في تركه

والعزم غير الإرادة .

قال أبو الحسن - فيمن قال - : عزم الله لنا بخير . فقال : لا أراه جائزاً .
مسألة :

ويجوز أن يقال : كلُّ ما لله لاحق . كما يقال : كلُّ ما إلى الله صائر .
ويقال : ما أحسن هذا عند الله ! وما أقبح هذا عند الله ! والعند تأويله :
العلم .

وقيل : إن العند غير العلم قال الله تعالى : « ما عندكم ينفد وما عند الله باق »
أى ما لديكم ينفد ، وما لديه ، مما أعد الله لأوليائه باق .
ويقال : قاسمت الله مالى .

ويقال : جعلت هذا لله . وأعطيت هذا لله ، أى التماس الرضى .
ومعنى ذلك : لولا الله ما أعطيت . ومعنى أعطيت الله ، وأعطيت لله ،
يقاربان .

مسألة :

ويقال لله تعالى : يبنض ويمت ، ينتظر ويمهل ، ويستدرج ويترب . قال
الله : « انظروا إنا منظرون - وارتقبوا إنا معكم مرتقبون » وذلك غير استبعاد .
ولا يقال : شيء يبعد عليه .

ويقال : علم وأدب والله معلمنا ومؤدبنا ونقد . ولا أعلمهم يقولون : الله المقق .
وهذه أقرب من معلم ومؤدب .
ولا يجوز : الله القائم لى .

ويقال : الله عاصي ، والناصم لي ، وناصرى . والناصر لى .

ويقال : الله تعالى جاء بى ، وذهب بى ، كما جاء الله بالمطر . وجاء بالفرج
وجاء بالسعة . وجاء بالخصب .

ويقال : لا جاء الله به .

ويقال : اللهم جئ به . وكذلك جاء الله بك ، وذهب بك .

ويقال : رفع الله نفسه عن الظلم . والله تعالى يحل عن هذا الأمر ، على ما قال
الله تعالى : « وما ينهى لأرحمن أن يتخذ ولدآ » .

ويقال : لا يتمذر على الله تدبيره . ولا أعلمهم يقولون : لا يعييه شيء .
ولا يبعد عليه شيء . قال الله تعالى : « أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات
والأرض ولم يعى بمخلقهن » . وقال : « أقميها بالخلق الأول » .

وقال المفضل : كل ما لم يقدر عليه ، ولم يتوجه له ، فقد عي به .

ويقال : لا يفدحه ، على معنى ما قال : « ولا يتوده حفظهما » يعنى لا ينقل
عليه .

الضياء :

عن نجاد بن موسى - جاز أن يقال : بالله توفيقنا . وعليه اعتمادنا . وبه
عصمتنا . وهو حسبنا ونعم الوكيل . وأقوى معين ، وأهدى دليل .

وعنه : أن الله خبأ أربعاً في أربع : خبأ وليه في عبادته ، وخبأ رضاه في طاعته ،
وخبأ غضبه في معصيته ، وخبأ إجابته في دعائه .

مسألة :

ويجوز أن يقال : منفرد ومقوحد .

ولا يجوز أن يقال : المنفرد .

قيل : لا يجوز أن يقال : المنفرد والمتوحد . وليس هذان من أسماء الله .

مسألة :

من سيرة أبي علي موسى بن علي ، عن الإمام المهفأ بن جعفر - : ذو القدرة القاهرة ، والعظمة الظاهرة التي غلب بها كل غالب ، وأدرك بها كل هارب .

مسألة :

محمد بن محبوب - رحمه الله - أعادنا الله وإياكم ، من سخطه وعقوبته .
وعنه أيضا : الحمد لله المستولى على حقائق الحمد ، وفضائل المجد ، والمستغنى
عن غناء أهل الأرض وأهل السماء .

قال أبو بكر أحمد بن النضر العماني - رحمه الله - :

وقال وجوه ناظرات لمطفه ورحمته يوم التغابن والندم
قال بعض المسلمين : إن التوبة يبسطها الله لعباده ، رحمة منه لهم ، وعاطفة
منه عليهم .

مسألة :

محمد بن الحسن - وسأله عن يقول : باسم الله ، خير الأسماء .
قال : إن كان معنى قوله : إن الله اسما هو غيره . فذلك لا يجوز .
ويجوز أن يقال لله : بصره في الخلق نافذ ، وعلمه بهم محيط .

ويقال : إن الله بيننا وبينكم بروحه .

ويجوز أن يقال : القاهر فوق العباد بعزته .

ويقال : أنشأ الله الخلق بحكمته ، وأمضى الأمور بمشيعته .

ويقال : المتفرد بالقدرة والملوكوت ، المتوحد بالعزة والجبروت .

ويقال : جعلك الله في حرزه وستره ، وعاد عليك بفضلِه ومُنَّه .

ويقال لله : عال في قضائه ، متفضل في عدله . له أحسن الأسماء ، وأشرف

المدح .

ويقال : الأمر لله ، ثم لك .

مسألة :

ومن خطبة الإمام إبراهيم بن عبدالله الحضرمي - رحمه الله - : فإننا لله الواحد

المستعان . ومنها : الظاهر والباطن ، والغائي للقداني . ومنها : يا الله يا غياث

المستغيثين ، ويامدرك المستدركين . وياغياث من لاغياث له .

مسألة :

ولا يجوز أن يقال : إن الله خلق أرزاق العباد ، قبل أن يخلقهم .

وجائز أن يقال : علمها قبل أن يخلقهم .

ويوصف الله تعالى ، بأنه لم يزل معكلمًا .

وقيل : لا يجوز . ولكن يقال : لم يزل الله ، وهو المتكلم .

ولا يجوز أن يقال : الله فوق كل شيء - على الحقيقة ؛ لأن ما وصف أنه

فوق ، إنما وصف ، أنه في مكان مرتفع . وهذه حقيقة هذه الصفة ، في الامة .

فإن وجدنا ذلك ، في صفة الله ، فإنما هو مجاز . وقوله تعالى : « وهو القاهر فوق عباده » أراد أنه القادر المستولى على العباد ، والمستعلى عليهم . ففعل قوله : « فوق » بدل قوله : مستعلى - في مجاز الكلام والتوسع .

ويحوز أن يقال : فوق عباده ، بالعلم والقدرة ويراد به ، أنه أعلم منهم ، وأقدر ، كما قال : « وفوق كل ذي علم عليم » وهو يعني نفسه . وهو أيضا على جهة التوسع والمجاز .

مسألة :

قلت : وهل يحوز أن يقول الإنسان : إن الله حكيم في علمه ، أو حكيم في حكمه ، أو لطيف في قدرته ، أم لا ؟ فإن هذا شبيهه صفة الشيء في الشيء ، فلا يحوز ذلك . والله التوفيق .

الباب الخامس والثمانون والمائتان

فما يجوز من الصفات وما لا يجوز

لا يوصف الله تعالى ، بأنه موقن ؛ لأن اليقين هو العلم ، اذى يستدركه العالم ، بعد الشك والارتياب ، وبعد أن لم يعلم ، فيكون قد أيقن ، بعد أن كان فيه شاكا . فلما لم يجوز أن يكون الله يعلم من بعد شك ، لم يجوز أن يقال : إنه موقن .

ولا يقال إنه مستبصر ؛ لأن المستبصر في الشيء ، هو من استبصر فيه ، بعد شك . فلما لم يجوز الشك على الله ، لم يجوز أن يقال : مستبصر .

ولا يقال : إنه متحقق ، لأنه في معنى مستبصر وموقن . وهذا لا يوصف به أحد مضافا ، في الشاهد ، إلا بعد أن كان شاكا فيما تحققه ، واستبصر فيه . وكذلك لا يوصف ، بأنه يشعر بالأشياء ، ويفطن ، لأن من بشر . ويفطن بالأشياء ، هو الذى لم يكن علمها ، قبل ذلك . والله تعالى لم يزل عالما بالأشياء . فلا تجوز عليه هذه الصفة .

ولا يوصف بأنه يحس بالأشياء ، لأن الإحساس بالأشياء ، إنما هو أول ما يدرك من العلم بها . فلما لم يجوز على الله ، استدراك العلم شيئا بعد شيء ، إذ كان لم يزل عالما ، لم يجوز عليه تعالى هذا الوصف .

وكذلك لا يوصف بأنه يعقل الأشياء ، كما يوصف بأنه يعلمها ؛ لأن علما أن ما يسمى عقلا - على التوسع - تشبيها بالعقل الذى هو الشد والمنع ، لأن علما بحسن الحسن ، وقبح القبيح ، هو منع لنا من ركوب القبيح ، وترك الحسن . فسمى

العلم عقلا ، من هذا الوجه - توسعا . وعلم الله ، لا يجوز أن يكون مفعاله عن الشيء ؛ لأنه لا يجوز عليه المنع ، كما لا يجوز أن يكون محلا ، لأن الحماية والمنع ، إنما يجوز على من تقوى نفسه إلى الأشياء ، فيمتنع من ذلك ، وكيف عفه ، مثل ما وصفنا . وهذا غير كائن على الله تعالى فلم يحز أن يقال : إنه تعالى عاقل . ولا يوصف بـ عز وجل - بأنه يفهم الأشياء ، كما يوصف بأنه يعلمها ، لأن الفهم هو العلم ، بمعنى الكلام ، الذي تسمعه ، حتى يكون إذا سمعته ، لم يخف عليك معناه . وكذلك الفقه . إنما هو يفقه الكلام ولهذا لا يوصف بالفهم ، إلا للكلام وحده .

وكذلك لا يوصف بالفقه إلا للكلام . كما قال سبحانه : « ووجد من دونهما قوما لا يكادون يفقهون قولا » . فلما كان الباري تعالى ، لم يزل عالما بالأشياء كلها ومعانيها ، لم يحز أن يوصف ، بأنه يعرف معنى الكلام ، إذا سمعه ، كما نوصف نحن بذلك . ولا أنه يفهمه ، ولا أنه يفقهه ، ولا أنه فهمه ، ولا أنه فقهه .

ولا يوصف بأنه يشم ، ولا يذوق ؛ لأن الشم هو استنشاق الجسم المشعوم ، ودخوله في الخياشيم ، ومماسه الخياشيم به . والذوق هو : مماسة الجسم المذوق باللسان واللموات . فلما لم تجز على الله مماسة الأجسام ، ولا مداخلتها إياه ، لم يحز عليه الشم والذوق .

ولا يوصف بأنه يجرّد ويقتطع ؛ لأن التقطع من الغيظ . والغليظ والحرد : عرضان يخلان في الإنسان .

ولا يوصف بأنه يفتاظ ، كما يوصف بأنه يفضب ، لأنه ليس معنى النفيظ ، معنى النفضب ؛ لأنه قد يفتاظ في الشاهد من أفعالنا . ولا يفضب في الشاهد منها . والنفيظ إنما هو بمنزلة الحسرة التي يلحقها ، عند كون ما يكرهه . وليس النفضب كذلك لأننا قد نفضب على العصاة لله تعالى ، وإن لم نكن عليهم مقتاظين ، في وقت غضبنا .

لما أن كان الله لا تجوز عليه الحسرة ، ولا تغمره معاصي العباد له ؛ لم يجوز أن يفتاظ على عباده . وإن كان قد يفضب عليهم لما صيهم .

وقوله تعالى : « يا حسرة على العباد » أراد أن كفر العباد ، وتكذيبهم بالرسول ، يكرن عليهم حسرة يوم القيامة .

وقوله : « فلما آسفونا انتقمنا منهم » يعني آسفوا رسلنا . ويجوز أن يكون أغضبونا . وذكر الأسف ، وهو يريد النفضب - توسعاً . وأما الأسف حقيقة ، فلا يجوز على الله .

ولا يوصف ، بأنه يشتهي الأشياء ، كما يوصف بأنه يحبها ، لأن الشهوة مما ليست من جنس المحبة ، لأن الشهوة توقان النفس إلى ما تنوق إليه ، كتوقان نفس العطشان إلى شرب الماء ، والجائع لأكل الطعام . ومحبة العطشان ، لشرب الماء غير توقان نفسه إلى الشرب ؛ لأنه قد تنوق نفسه إلى ذلك ، وهو صائم ، فلا يريد شربه . بل يكرهه لأجل صومه . فصيح أن الشهوة ليست من جنس المحبة ، فلم تجز على الله الشهوة ، كما جازت عليه المحبة والإرادة ، إذا كانت الشهوة توقان النفس إلى ما تشتهي . وتوقان النفس على الله ، لا يجوز .

ولا يوصف ، بأنه عاشق وواق ، كما يوصف بالهبة ؛ لأن الهبة هى الإرادة .
والمشقى ليسه كالإرادة للشيء . إنما هو كالعلق ، يصيب الإنسان ، ويتملق القلب
بما يشقه . والواق أيضا كالعاشق . وهذان لا يجوزان على الله تعالى .

ولا تجوز على الله الرقة ؛ لأن الرقة إنما هى رقة الأجسام . وهى التى تكون
فى القلب ، بدلا من الغلظة والبظاظ . وهذان لا يجوزان على الله ؛ لأنه تعالى
لا تحمله الرقة ، ولا الكشافة ، ولا النظاظ ، ولا القسوة .

ولا يوصف ، بأنه شفيق ، ولا أنه يشفق على عباده ، كما يوصف ، بأنه يرحم
عباده ؛ لأن الإشفاق : الحذر . والمشفق منا من الشيء : هو الحذر منه ، والحذر
عليه . فلما كان الحذر على الله ، لا يجوز ، كما لا يجوز عليه الخوف ، لم يجوز عليه
الإشفاق .

ولا يوصف بأنه رفيق ؛ لأن الرفق فى الأمور : هو الإحسان - خ - :
الاحتتيال ، لإصلاحها وإتمامها . والبارى لا يحتاج إلى احتتيال ، يتم به
أفعاله ومراده . فلم يجوز أن يوصف بالرفق ، ولا الترفق . ولا يوصف ، بأنه فاضل
ولكنه مفضل ، بما يفعل من الفضل على غيره .

ولا يجوز أن يفضل هو بذلك ، لأنه مستغن عن الأنمال أن يفضل بها .
ولا يوصف بأنه شجاع ؛ لأن الشجاعة إنما هى من الجراءة على المسكاره ، والأمور
الخوفه . والله تعالى ، لا يجوز أن يخف شيئا ، ولا يحذره . فلم يوصف بالشجاعة
ولا الجراءة .

ولا يوصف بأنه وزير ، ولا مساعد لأحد من خلقه ، ولا أنهم وزراء له ؛
لأن تأويل الوزير : هو أنه وازر صاحبه .

ومعنى الموازنة : هو أن كل واحد منهما ، قد شد إزاره مع صاحبه ، ليعينه
على ما هو فيه ، من شد الإزار ، اشتق له اسم السوازر ؛ لأن للعرب كانت إذا
توازرت ، فعلت هذا الفعل ، وشدت على أنفسها الإزار . فلم يجوز أن يكون الله
تعالى وزيرا لأحد من خلقه . ولا يكون له وزير منهم .

وكذلك المساعدة . إنما تأويلها في اللغة : أن يجعل ساعده وبده في الأمر ،
الذي جعل فيه صاحبه ساعده . فقالوا لمن تابع صاحبه ، على الأمر الذي ساعده ،
فذلك لا يجوز على الله .

ولا يوصف بالسكوت ولا الترك على الحقيقة ؛ لأن الترك : هو كف النفس
عن الفعل ، الذي يتركه ، وضبط النفس عن ذلك . فلما كان الله تعالى لا تحمل
أفعاله فيه ، لم يجوز أن يكف نفسه عنها . ولم يجوز أن يكون تاركا لها .

ولا يوصف بأنه نبيل ؛ لأن للنبل عقد أهل اللغة : إنما هو الحسن والجمال ،
مع صيانة النفس ، وتكامل الخلال الحمودة . فلما كان الله سبحانه ، لا تجرزه عليه
الأحوال ، لم يجوز أن يفضل ، وأن ينبل بأفعاله ، ولا يتكامل بالخلال ، كما ينبل
النبيل منا .

ولا يوصف ، بأنه حاذق ؛ لأن الحذق في اللغة : أصله القطع . يقال : سكين حاذق
يراد به حاد . واخل حاذق : شديد المحوضة ، كأنه يقطع .

ولا يوصف ، بأنه ذكى ، لأن الذكاء : هو حدة القلب ، وسرعة تلقنه .
فلما لم تجز على الله حدة القلب ، إذ كان ليس بذى قلب ، ولا جارحة ، لم يجوز أن
أن يوصف بالذكاء . يقال : قلب ذكى ، إذا كان سريع الفطنة .

ولا يوصف بالذراية ؛ لأن الذراية هي خفة اللسان ، وسرعته في التحريك
للـكـلام . كما أن الذكاء هو حدة القلب ، وسرعة تقلبه . فلما لم يكن لله تعالى لسان
لم يجوز أن يوصف بالذراية والذرب : الحاد من كل شيء . يقال : لسان ذرب ،
وسم ذرب ، وطعام مذروب .

ولا يوصف الله تعالى ، بأنه يصف الأشياء ، على معنى أنه يعلمها ، كوصفنا
لأنفسنا ، الحفظ لما علمناه من القرآن وغيره . وأئن وصفناه بذلك توسعاً ومجازاً .
ومرادنا بذلك أنا إذا علمنا ، لم يذهب عنا .

فلما كان الوصف لنا بالحفظ ، من هذا المعنى مجازاً ، لم يجوز أن يوصف
الله تعالى ، بأنه حافظ للأشياء ، على معنى أنه يعلمها .

وإنما يوصف بأنه يحفظ الأشياء ، على معنى الحفظ المعقول في الشاهد ، بأن
يصرف عنا الذهاب وانصرار والفساد .

ولا يوصف الله تعالى بالفرح ، لأن الفرح إنما يجوز على من يجوز عليه النعم ،
ومن تصل إليه المنافع والمضار . وهذا لا يجوز على الله . وقول النبي ﷺ : إن الله
أفرح بتوبة العبد من العبد ، إذا ضلت راحلته في أرض فلاة . وعليها زاده وماؤه
فلنفسها - الخبر - إنما وصف بذلك توسعاً ، وأرادوا به أنه يريد لتوبة عبده ،
كاره لإصراره على ذنبه .

ولا يقال : إن الله تعالى عَجِبَ من كذا ، لأن العجب إنما يحدث ممن لم يعلم فعله ، فعجب عَفَدَ ذلك ، مما علم . والله تعالى ، لم يزل عالماً بالأشياء . فلا يجوز أن يعلم منها ما لم يكن علمه . فيعجب منه .

وقال الأشعري : إنما عجبته ، بأن عظم ذلك عَفَدَه . ومنه قوله تعالى : « بل عجبت ويسخرون » أى بل عظم أمرهم .

وقول : معنى عجب : رضى وأذاب فسماه عجباً . وليس بمعجب فى الحقيقة ، كقوله : « ويمكر الله » وإن المكر منفى عن الله .

وقيل فى قوله تعالى : « بل عجبت » أى جازيتهم على عجبهم ؛ لأنهم عجبوا من الحق ، فقيل : إنما هو عَجَبٌ بقشديد الجيم . وعَجَّبَ الله ملائكته كما قالوا : أضحك ربك ، أى ضحكك - بالتشديد - أى ضحكك ملائكته .

قال المؤلف : وشرح جميع ذلك ، فى كتاب الضياء ، تركناه اختصاراً . وكتبناه بكلية ، فى كتاب التاج .

ولا يقال : إن الله يهجر المعاصى ، كما يقال : إنه يكرهها ويسخطها ؛ لأن هجرانها الشيء : هو الانقطاع عنه ، وترك الاتصال به . وربما كان ذلك ترك الكلام ، لمن يهاجره .

وهذه المعانى لا تجوز على الله ، أن يفعلها بالمعاصى .

وإنما قيل : أفضل الهجر : أن يهجر ما كره الله . فإذا كان أصله فى الناس توسعاً ، لم يجوز أن يوصف الله بذلك ، إلا بعد أن يجد للناس ، قد توسعوا فى اللغة فى صفته تعالى .

وأما إذا لم يخرج بحمد من ذلك ، في صفاته - عز وجل ، فلا يجوز استعماله ،
إذا كان لا يجب من جهة الحقيقة .

ولا يوصف الله بأنه زكي ، لأن الزكي - معناه - : أنه بلغ حدا ، لم يكن بلغه
قبل ذلك . وهذا لا يجوز على الله تعالى . وإنما قيل للإنسان : إنه زكي لأنه بلغ
مقدارا بعمله لم يكن يبلغه قبل ذلك . ولا يوصف بأنه نظيف ؛ لأن للنظيف هو المانظف
وهو المنسول . وهذا لا يجوز على الله . ولا يقال : إنه تعالى يستطيع كذا وكذا ،
لأن الطاقة معناها : الجهد ، فيما يطيقه الإنسان ، لم يجز أن يوصف الله بذلك .
وجائز أن يوصف بغيره ، القدي معناه : أنه قادر . وقوله تعالى : « هل تستطيع ربك »
بالتقاء ونصب الباء من ربك .

وقيل : هل تستطيع أنت ربك .

وقيل : هل تستطيع أن تسأل ربك . ولا يقال : إنه تعالى يعلم إلى أنبيائه
وملائكته ، وينطق بهم ، ويركن إليهم ، لأن الاطمئنانة إلى الشيء والثقة به ،
والركون إليه ، إنما هو بمنزلة السكون إليه . وهو ضد الففور عنه والتهمة له .
والله تعالى لا يجوز عليه الففور ، عن الأشياء . ولا التهمة لها ؛ لأن هذا يجوز على
من لم يعلم ، ما يكون ، ولا يحيط بالأشياء علما . فصح أن ذلك لا يجوز على الله .
ولا يقال : إنه تعالى ذخر ولا سفد ، لأن الذخر ماذخره الإنسان . والسفد :
ما يسفد الإنسان ظهره إليه . والله يعلم عن ذلك .

فإن قيل هذا في صفاته . فإنما هو مجاز . ومعناه ، ليس بحقيقة . وهذا لا يجب
له ، من جهة الحقيقة ، إلا أن يكون قد استعمل الناس ذلك مجازا ، فنستعمله معهم .

مسألة :

ولا يجوز أن يقال : إن الله خير من كذا وكذا . وهذه صفة ذات .

فإن قيل : إن الله تعالى خير أفعال منك ، فجائز .

قال الحسن - في قوله تعالى : « والله خير وأبقى » أى خير منك يا فرعون

ثوابا ، وأبقى عقابا .

ولا يقال : كذا وكذا ، دين الله ، بمعنى التفاضل والخيار ؛ لأن الخيار

لا يقع إلا بين الأجناس ألا ترى أنه يقال : فلان أحسن من فلان ، يراد أنه

أصلح منه ، لأنهم جنس واحد . وهذا لا يجرز على الله ؛ لأنه ليس بذى جنس ،

ولا هو من جنس غيره . فلا يقع الخيار بينه وبين غيره .

وقوله تعالى : « واتخذوا من دون الله آلهة » قال بعض : اتخذوا عبادة

الأصنام ليعتبروا بذلك . وهى دون عبادة الله .

ولا يقال : إن الله حيث كان ، لأن حيث فى مكان معلوم . ولكفه يقال :

بكل مكان تدبيره .

ولا يقال : كان الله ولا شئ . ولكن يقال : لم يزل الله ، ولا شئ .

ولا يقال : لمَ فعل ربنا كذا وكذا ؛ لأنه تعالى « لا يسأل عما يفعل وهم

يسألون » .

ولا يجوز فيه : كان ، ولا ما ، ولا أين ، ولا حيث ؛ لأن كل ما يجوز فيه

الأين ، فهو بمكان . والمكان أقوى منه ، لأن المكان يحمله . والحامل أقوى

من المحمول . وبالله العونيتى .

الباب السابع والثمانون والمائتان

في التمتع

قال أبو محمد : لا يجوز أن يقال : ما أبصر الله بعباده ، أو ما أعلم الله بعباده ،
أو ما أقدر الله ، أو ما أحكم الله بعباده ، أو نحو هذا ، من الصفات الذاتية .
ولا يجوز أن يقال : ما أكرم الله بعباده ، وما ألطفه ، وما أعلمه ، وما أشبه
هذا ، لأنه تعجب . والتمتع عن الله منفي

وقيل : إن التمتع جائز في الأفعال . ولا يجوز في صفات الذات .

يجوز أن يقال : ما أحسن صنع الله وتدبيره .

ولا يجوز أن يقال : ما أحسن علم الله وقدرة الله وعزة الله . وإن الله لحسن
العلم والقدرة والعزة . وهذا لا يجوز ؛ لأنها صفات الله . وما حسن في الأفعال
مدح وتمظيم ، وفي الذات تصغير وتهجين . والله أعلم بالصواب .
ولا يقال في صفة الله تعالى : المتميز ، ولا المتجبر .

ولا يقال : المفتخر ، ولا افتخر ، لأن الافتخار لا يكون إلا بين النظراء
المقضادين .

ولا يقال : يستمع .

ولا يقال : أعرض الله عنك .

ولا يجوز أن يقال : أقبل الله إليك .

ولا يقال : الله عنده . ولا يجوز أن يقال : تعالى الله بالعز والكبرياء .

ولا يقال : احتجب بقدرته ، عن أعين الناظرين ؛ لأن القدرة ليست هي غيره . وليس هو ممن يتوارى ويحتجب . وقد منا ذلك في موضعه .

ولا يجوز أن يوصف الله بالرأى ؛ لأن الرأى أن ترى الشيء بعد الشيء . وهو أيضا من البدا . وهو أن يبدو له الرأى ، بعد أن لم يكن . والله تعالى لا يوصف بالبدا .

وفي الكتاب : يذكر أنه فصل من كتاب :

ولا يقال : هذا حرام في رأى الله ، ولا في اعتقاد الله ، كما يقال : هذا حرام في دين الله ، وفي علم الله .

ولا يجوز أن يقال : معتقد كذا وكذا ، ونوى كذا .

ولا يقال : له مذهب ، كما يقال : له علم .

ولا يقال : رأى الله له ، كما يقال : نظر الله له ، واختار له .

كذلك في النفي ، لا يقال : لم ير الله ، كما يقال لم ينظر الله له .

مسألة :

لا يجوز في صفات الذات : لم كان . لا يجوز أن يقال : لم علم الله وعلم الله .

وكذلك لم قدر الله . ومتى قدر الله .

وكذلك لم أراد الله ؟ هذا غير جائز في صفات الذات أجمع .

وأما في الأفعال فجائز أن يقال : لم أمر الله ، ولم نهى ، ولم أتاب ، ولم

عاقب ؟ فيقال : لمصالح العباد . ولم يحزن ذلك محمد بن محبوب . والله أعلم بالأصح .

قال المؤلف : لِمَ في الأفعال جائز ، إذا طلب السائل بذلك ، للهداية والبيان .
وإن كان ذلك ، على وجه الإنكار ، لم يجوز .

ومنه : ولا يجوز أن يقال : لو قدر الله على كذا وكذا . ولا : ولو أبصر
الله ، كما قيل : لو علم الله ، ولو شاء الله .

ولا يقال : يتملك ، كما قيل : ملك وتملك .

ولا يقال : يعزز ، ولا يتمظم ، ولا يتجبر ، ولا يعكرم ، ولا يتخلق . وما كان
فيه يتفعل ، فلا يجوز .

ولا يقال : رغب ، كما قيل : كلف وأمر ، فطلب من الطاعة .

قال صاحب الكتاب : واختلف في سأل وطلب الطاعة . وأما إن أراد منهم ،
فجائز ، لأن الرغبة إنما تكون على الحاجة . ألا ترى أنه أمر من غير رغب .
وكذلك طلب واستقرض ، لأنه من غير عدم استقرض . فلذلك لم يكن
راغبا .

والاستقراض على وجهين : يكون مستقرضا الحاجة . فذلك عن الله مغنى ،
واستقراض لا الحاجة . فهو ما ندب الله إليه ، وأن يقترب بذلك إليه .

ويقال : وهبت هذا لله تعالى ، وتركته له ، وأقرضت الله .

ولا يقال : تصدقت عليه ، كما قيل : أقرضته .

واختلف في القول : بأن الله متصدق علينا .

فقال بعض الفقهاء : لا يقال : متصدق علينا . إنما يتصدق من يطلب الثواب .

وجوز ذلك بعضهم .

ولا يقال : أقرضنا الله ، ولا أنابنا .

ولا يقال : جزانا الله ، ولا كافأنا الله .

ويقال في ثوابه : كفأنا لأعمالنا . ولا يقال : أخرج ما وهب من ملكه .

ومنه : ولا يقال : إن الله يحذر ، ولا يخاف ، ولا يخشى إلا على معنى العلم .

وقد قال تعالى : « نخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا » قالوا في ذلك : علمنا .

فلا يجوز إلا على هذا التفسير .

ولا يقال : يظن . وإن كان الظن قد يحىء في موضع العلم . قال عز وجل :

« الذين يظنون أنهم ملائقوا ربهم » قالوا : يعلمون . فالظن يكون شكاً ،

ويكون علماً . قال شك لا يجوز على الله تعالى .

ومنه : ولا يقال : يقنى ، ولا أنه يرجو ؛ لأن الرجاء إنما قد يكون على

الخوف والطمع . وذلك منقضى عن الله .

ولا يقال : يتجبر على عباده ، ولا يتعاطف ، ولا يقودد ، كما يقال : إنه لطيف بهم .

ولا يقال : شفق عليهم .

ولا يقال : إنه غليظ ، ولا عنيف على الكفار ، كما قيل : إنه غضب عليهم .

ولا يقال : شيء أشد عليه من شيء ، ولا شيء أهون عليه من شيء . ولا يوصف

بالمجلة .

ومنه : ولا يجوز أن يقال : رأيت الله ، حتى يصل ذلك بكلام . فيقول :

رأيت الله أهلك عادة وتمود .

وكذلك : سمعت الله ، حتى يقول : سمعت الله يقول . ويقول : وجدت الله صنع كذا .

ولا يقال : أدركت الله صنع كذا .

ولا يوصف الله بالعناية ، ولا بالنصح .

ولا يقال : ألزم نفسه . ويقال : أوجب ، وكعب على نفسه .

ولا يجوز : يحرك بي ، ولا سكن بي ، كما يقال : جاء بي .

ولا يقال : قام الله بك ، ولا قعد بك ، وسكن بك ، وحرك . وما كان مثله ،

فعلى قياسه .

ولا يقال : ما دعا الله إلى كذا ، ولا ما حمله على كذا .

ولا يجوز في شيء إن الله فيه شيء ، إلا أن يقول : ما لله في إنعامه على الخلق .

فيقال : الثناء والشكر . فإذا خرج من هذا الوجه ، بطل القول : بأن الله في شيء .

ولا يقال في شيء : إنه تعالى احتاج إليه ، إذ فعله .

ولا يقال : ما صيره إلى هذا الفعل ، لأمر لا يفعله . ثم فعله .

ومنه : ولا يقال فيما نفى الله عن نفسه من الظلم : اعتذر ؛ لأن المعتذر : الذي

ليس له على ما أضيف إليه شواهد باقية . وقد جوز بعضهم : اعتذر على غير

ما يعقل ، من اعتذار الخلق ، على التعظيم ، وإزالة اللهمة . فقيل : كذب على الله .

وأخبر عنه بغير الحق ، ما اعتذر .

ويقال : تبرأ .

ولا يقال : اعتذر .

ولا يقال في موضع تبرا : طهر نفسه ، كما قيل : نزه نفسه .

ولا يقال : إنه مشغول ، لقول الله « كل يوم هو في شأن » لأن المشغول :

المانع له من غيره . والله تعالى لا يمنعه كثير ما دبر من أضعافه . وتفسير « كل يوم هو في شأن » إن من شأنه أن يجيب سائلا ، وبشفي مريضا ، وينق فتيرا . وما يُعرف منه ، من طوله وفضله .

ومنه : ولا يقال : إن الله في صناعته . ولا هذا صناعة الله ، يراد به صنعه .

ولا يقال : يمس شيئا ، ولا يمسه شيء ، ولا يحل فيه شيء ، ولا يقرب هو

من شيء ، قرب المسافة . ولا يقرب منه شيء ، ذلك القرب .

وكذلك القول في البعد ، على هذا المعنى .

ومنه : إن الله تعالى خالق كل شيء .

ولا يجوز أن يقال لأحد : هذا ولد الله . وهذه زوجة الله ، ولا هؤلاء بنوه

وبناته ؛ لأنه خالقهم ، كما يقال : مماؤه وأرضه وخلقه وكتبه ورسله ؛

ولا يقال : هذه قيص الله ، ولا رداؤه ، ولا نمله ولا خفه . وما أشبه هذا ،

وإن كان الله تعالى ، الخالق لذلك ، والمالك له .

وكذلك هو خالق جميع الجوارح . فلا يقال : هذه عين الله ، ولا يده ، ولا

رجله ، ولا ما أشبه هذا . فلا يجوز إضافته إليه .

ولا يجوز عليه ما استقبح ، وإن كان محتمل المعنى ؛ لأن القول في هذا إنما هو

تسليم ، وأمور موضوعة ، لا على قياس وتشبيه . فلا يجوز على الله ، إلا ما أجازته

العلماء ، وحسن من أسمائه الحسنى ، وصفاته العليا .

ومن غيره :

لا يوصف الله تعالى بالصعود ، ولا النزول .

ولاد يقال : حواه مكان ، ولا خلا منه مكان ، ولا لازقه مكان ، ولا فارقه

مكان - سبحانه ! لم يزل قبل المكان ، فاستغنى ربنا عن المكان .

ولا يوصف بالعود ، ولا القيام ، ولا الكسل ، ولا التواني ، ولا الخلوة ،

ولا الفترة ، ولا السهر ، ولا الغفلة ، ولا اللهو ، ولا الشك ، ولا الجهل ، ولا التقدم

ولا النطق ، ولا السكوت .

ولا يقال : أفسد ، إذ خلق الفساد . بل خلقه لجميع ما خلق ، صلاح منه

لا فساد ، وعدل منه لا جور .

ولا يقال : جار ، ولا أربى ، ولا أزنى ، ولا أسرق ، ولا أقذر . وهو تعالى

خلق جميع ذلك « سبحانه له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين » .

ولا يوصف بالضجر ، لأن الضجر فيه اغتمام ، فيه كلام وتضجر . ومنه : ضجر

الفاقة . وهو أن تكثر الرغاء . ويقال : إنها الضجور .

ولا يوصف بالملل ، ولا الملل ولا السامة . وكله واحد . ومعناه : أن يمل شيئاً

ويعرض عنه . يقال : رجل ملول ، وامرأة كذلك .

فإن قيل بالخبر الذي روى عن النبي ﷺ أنه قال : تكلفوا من العمل

ما تطيقون ؛ إن الله لا يمل حتى تملا . فإن صح الخبر ، فإن معناه : أن الله لا يفضب

عليكم ، ولا يقطع عنكم ثوابه ، حتى تتركوا العمل ، وتزهّدوا في سؤاله ، والرغبة

إليه ، مللاً . وليس بملل في الحقيقة .

ووجه ثان : أن الله لا يمل إذا ملتم .

ومثل هذا : قولك في كلام العرب : هذا الفرس لا يفتر حتى تفتر الخيل ، يريد بذلك لا يفتر إذا فترت الخيل . ولو كان المراد هذا ، ما كان له فضل عليها ، إذا فترت والمراد بهذا أنها لا تفتر ، إذا فترت .
قال تأبط شرا . ويقال لخلف الأحمر :

صَلَيْتَ مِنْ هُذَيْلٍ بِخَرْقٍ لَا يَمَلُّ الشَّرَّ حَتَّى يَمَلُّوا

ولم يرد أنه يمل الشر ، إذا ملوه . ولو أراد كذلك ، ما كان فيه مدح ، لأنه بمنزلتهم . وإنما أراد أنهم يملوا الشر . وهو لم يمله . وقوله : يخرق الخرق : الظريف ، في سماحة ومجدة .

فصل

قال الفقاش : لا يدخل في أسماء الله الحسنى كثير ، مما وصف به نفسه . وإن كان الفعل مضافا إليه ، فليس يُدعى زارعا ولا زارعا . وإن كان قال : « أم نحن الزارعون » . ولا يُدعى ماكرا ولا مكارا . وإن كان قال : « ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين » . ولا يُدعى خادعا ولا خدعا . وإن كان قال : « يخادعون الله وهو خادعهم » . ولا هانئا ، ولا بناء ، ولا فارشا ، ولا فراشا ، ولا ماهدا ولا مهادا . وإن كان قال : « والسماء بغيرها بائدا وإنا لموسعون . والأرض فرشناها فنعم الماهدون » . ولا يُدعى مستقرضا ، ولا مشتريا . وإن كان تعالى قال : « وأقرضوا الله قرضا حسنا » . وقال : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » ونحو ذلك ، مما يكثر إحصاؤه .

ولا يقال: يا جلد .

ومن غير الضياء :

ولا يقال : بقى فلان بين الله والشمس .

مسألة :

ولا يرقى الراقى بكلام لا يعرفه ؛ لأنه لا يأمين له .

ولا يقول : أخذت بكذا وكذا ، إلا أن يقول : أخذت بالله .

ولا يقال: المستعان بالله . ولكن يقال: الله المستعان .

ولا يجوز أن يقال : ليس وراء الله منتهى . فليس لله وراء ولا قدام .

ويكره أن يقال: لا والحمد لله . ولكن يقال: لا والله الحمد .

ولا يقولن أحدكم : عبدى وعبدتى ولكن يقول: فقائى وفقائى .

ويكره أن يقول : قوس قزح . وقزح : اسم شيطان . ولكن يقول

قوس الله .

ولا يقال : كنت فى جنازة فلان ولكن يقال : تبعته جنازة فلان .

ويقال لله : المفرد وحده .

ولا يجوز أن يقال : ما أجرأ فلان على الله ؛ فإن الله أعز من أن يجترأ عليه .

ولكن يقال : ما أغر فلانا بالله .

ولا بأس أن يقول الإنسان : إن الله عزيز فى ملكه . وبالله التوفيق .

الباب السابع والثمانون والمائتان

في الكيفية والأينية واللمية والكهية

فلا تجوز على الله تعالى الأينية والكهية والكيفية . فهو كذلك ؛ لأن الأينية إنما هو سؤال عن المكان . يقال : أين هو ؟ والله يستحيل أن يكون في مكان . كيف وهو الخالق للمكان ؛ لأن من كان له مكان ، فله حد . والحدود مخلوق . وأما اللمية ، فهو طلب العلة . ومعناه : لم كان كذلك ؟ وأراد به : لم كان وجود الباري سبحانه ؟ فهذا محال ؛ لأنه تعالى واجب الوجود ، لا أول لوجوده . وهذا إنما يقال لمن لم يكن فكان .

وإن أراد أن الله لأى علة فعل هذه الأفعال ؟ فمحال أيضا ، لأنه لو كان لفعله علة ، لكان لا تخلو تلك العلة ، إما أن تكون قديمة ، فاقترضت قدم معلولها . وهذا محال وجود الأفعال ، فيما لم يزل . وإن كانت تلك العلة محدثة ، افتضت تلك العلة إلى علة أخرى ، لكونها فعلا ، فيؤدى إلى ما لا نهاية له . وهذا محال . وإن استغنت العلة عن العلة ، استغنت الحوادث كلها عن العلة . وقال تعالى : « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون » .

وأما الكيفية ، فهو استخبار عن الهيئة والصورة والالون . والله تعالى لا هيئة له ، ولا لون لا يقدره فهم ، ولا يصوره فكر . وما خطر في القلب ، أنه كذلك . فاعلم أنه تعالى بخلاف ذلك .

وأما الكهية ، فهو عبارة عن المقدار والعدد ومحال أن يكون الباري سبحانه .

ذا عدد ومقدار . وقد تقدم بطلان هذا .

قال المؤلف : لعل غلطاً من الكتاب ، في المسألة .

لا يجوز أن يقال : إن الله تعالى مبين للعالم ، ولا مفارق للعالم ، ولا محاس للعالم ، ولا مجاور للعالم .

قال أبو سعيد : لا يجزئني أن يقال : إن الله كلف العباد ما يكتسبونه . ولكن يجزئني أن يقال : كلف العباد ما يطيقون . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثامن والثمانون والمائتان

في الحروف

لا يجوز أن يوصف الله تعالى، ولا أن يذكر بمخمصة أشياء . وهي : كيف .
وأين ، وحيث ، ولم ، ولو .

فمن وصفه ، أو ذكره بكيف ، فقد طلب له عيانا .

ومن وصفه أو ذكره بأين ، فقد طلب له مكانا .

ومن وصفه ، أو ذكره بحيث ، فقد أثبت له حلولا واستمكانا .

ومن وصفه ، أو ذكره بلم ، فقد سأله عن فعله . والله تعالى : لا يجوز أن يسأل

عن فعله ، لأنه تعالى قال : « لا يُسأل عما يفعل وهم يسألون » .

ولا يجوز أن يقال لله : لم يزل ، ولا يزال ، حتى يوصل ذلك بصفة من صفات

الله ؛ لأن هذا الكلام ، إذا لم يوصل ، كان منثورا ، لا معنى له . ولكن يقال :

لم يزل الله عالما . ولا يزال عالما . ولم يزل قادرا ، حتى يصح الوصف له . ويكون له

معنى .

مسألة :

لا يجوز أن يقال : إن الله غاب عن العيون ، وحل مكنونا . إلا أن يقول :

غابت العيون عن نظره .

ولا يجوز أن يقول : مكفون .

مسألة :

الحمد لله ، حمد الشاكرين . لا يجوز .

ويجوز : الحمد لله حق حمده .

وقيل : لا يجوز أن يقال : لم يزل إلها مطلقا ، حتى يقول : لم يزل إلها لألوه
سيكون .

وقيل : جائز أن يقال : لم يزل إلها .

ولا يجوز أن يقال لله : يستمع .

مسألة :

في البلى الأعلى :

قال : يريد بذلك ، رفع القدار ، وارتفاع المنزلة .

لا يجوز أن يريد : في مكان رفيع . وإنما يريد رفع المنزلة والشأن .

مسألة :

ولا يجوز : يا عماد من لا عماد له ، وباطل من لا ظل له ، وما كنز من لا كنز له

وبالله التوفيق .

الباب التاسع والثمانون والمائتان

فى لىت

وسأله عن قول القائل : لىت كان كذا وكذا . هل يجوز ؟

قال : هذا تمنى أن يفعل الله به الخير .

قلت : فالتمنى المكروه ما هو ؟ يتمنى ما رزق غيره ، من المسلمين ، أن يرزق مثلهم . فجائز .

الدليل على إجازته : قول مريم - عليها السلام - : « لىتقى ميت قبل هذا » .

مـآلة :

وجائز للإنسان قول : لىت شعرى ، عن كذا وكذا ، لما روى عن النبى

ﷺ أنه قال : لىت شعرى ما فعل أبواى . فأنزل الله - عز وجل - عليه : « ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم » .

ومعنى لىت شعرى : أى لىت على . وما يشعرك : أى وما يدريك .

وسمى الشاعر شاعرا ، لأن الشاعر يظن ، بما لا يظن به غيره ، من معانيه .

وبالله التوفيق .

الباب التسمعون والمائتان

في الملائكة وما جاء في ذلك

قيل : إن الله تعالى ، خلق الملائكة من نور .

وقيل : من ريح . والجان من النار . والنار من النور .

وسميت ملائكة ، لتبليغها رسائل الله تعالى إلى أنبيائه - عليهم السلام -

أخذ من الأولك . وهي الرسالة .

ومن الملائكة ، من لو أمره الله أن يبتلع السموات والأرضين جميعاً ، وما فيهن ،

لا يقطع ذلك .

مسألة :

واختلف الفاس في الملائكة . هل هم مكلفون ؟ أم لا ؟

فقال بعض المسلمين : مأمورون منهون ، لقوله تعالى : « ومن يقل منهم إني

إله من دونه فذلك نجزيه جهنم كذلك نجزي الظالمين » وقوله تعالى : « يخافون

ربهم من فوقهم ويفعلون ما يؤمرون » .

وقال بعضهم : هم مقصورون مضطرون إلى طاعة الله .

قال بعض المسلمين : وقولنا إنهم مجبولون على الطاعة ، لا يعصون الله ما أمرهم ،

ويفعلون ما يؤمرون . وبالله التوفيق .

الباب الحادى والتسعون والمائتان

فى الملائكة

هل يعصون الله أم لا ؟

قال بعض المسلمين : وقرلنا : إنهم مجبولون على الطاعة ، لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون .

قال أبو سعيد : وقد عرفنا من قول الشيخ أبى الحسن ، فى قول الله تعالى : « يعلمون الغاس السحر » إنما أرللك الشياطينُ « وما أنزل على المللكين » يعنى وما أنزل السحرُ « على المللكين ببابل هاروت وماروت » أى لم ينزل عليهما « وما يعلمان من أحد » وما يعلمان هما أحداً . وإنما كانا يقولان : السحر كذا وكذا . « فلا تكفر » أى فلا تفعل كذا وكذا فتكفر . وبالله التوفيق .



الباب الثانى والتسعون والمائتان

فى الملكين الحافظين

قال الله تعالى : « وإن عليكم لحافظين . كراما كاتبين » .
قيل : لكل واحد من بنى آدم - عليه السلام - ملكان : عن يمينه مَلَكٌ ،
وعن شماله مَلَكٌ .

فالذى عن يمينه ، يكتب الحسنات . والذى عن شماله ، يكتب السيئات فلهما :
لسانه - ومِدادهما : ريقه . ومجالسهما : على شاربته .

فإذا عمل العبد حسنة ، كتبها المَلَكُ ، صاحب اليمين عشرة . ولم يشترط شيئا
على صاحب الشمال .

وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين : قف سبع ساعات ، اعله يستغفر ، أو يعوب .
فإذا لم يستغفر ولم يعوب ، من بعد سبع ساعات ، كتبها واحدة . ووكل الله
بكل عبد ، ملكين بالنهار ، وملكين بالليل ، يرقبان . وبالله التوفيق .

الباب الثالث والتسعون والمائتان

فى إبليس - لعنه الله -

والجن والشيطان وما جاء فيهم

قال المؤلف : إبليس - لعنه الله - أبو الجن ، كما أن آدم - عليه السلام - أبو البشر .

وقيل : إن أبا الجن غير إبليس . وإبليس ليس من الملائكة ، لأن الملائكة لا يمضون الله . والجن مكلفون كالإنس .

ودليل تكليفهم - فى سورة الرحمن - : قوله تعالى : « يا معشر الجن والإانس » وقوله : « سنفزع لكم أيها الثقلان » وهم الجن والإانس . والشياطين . وهم كفرة الجن .

وحجة المسلمين على تكليفهم قوله تعالى : « وما خلقت الجن والإانس إلا ليعبدون » أى لأمرهم أن يعبدون . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والتسعون والمائتان

في الجن

هل يدخلون في بني آدم أم لا ؟

قال بعض المسلمين : محال أن يدخل الجسم في الجسم ، فيكون جسمان في حيز واحد . فيسكن الجنسان ، في حيز واحد . محال سكن الجنس إلى غير جنسه .

وقال بمفهمهم : محال أن يكون أيضا جنسان من جنس واحد ، في حيز واحد . وقال آخرون : يجوز دخول الجن في الناس . واحتجوا بقوله تعالى : « يتخبطه الشيطان من المس » فله علم منهم بالتأويل .

وقال آخرون : يجوز هذا . ويجوز هذا ، إلا أنه لا علم لنا بذلك . والله التوفيق .

* * *

الباب الخامس والتسعون والمائتان

في الجن

هل يعلمون الغيب أم لا ؟

قال بعض المسلمين : إن ذلك محال ، لأن في ذلك فساد دليل الأنبياء - عليهم السلام - وقد قال الله تعالى فيهم : « أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في المذاب المميين » .

وقال بعضهم : يجوز ذلك في أحاديث لهم ذكروها .

واختلف الناس في الشياطين . هل يعلمون ما في قلوب الناس أم لا ؟

فقال بعض المسلمين : يعلمون ما يحدث في القلب . وليس ذلك بغيب ؛ لأن الله تعالى ، جمل عليه دليلا . ومحال أن يدخل قلب الإنسان مثل ذلك . فإذا حدثت نفسك بالصدقة ، عرفوا ذلك بالدلائل ، فيهنونك عن ذلك .

وقال آخرون : إن ذلك غيب . ولا يعرفونه . وأنت إذا حدثت نفسك بالصدقة ، نهاك عنها الظن بالتخصيص .

وقال بعض : يدخلون قلب ابن آدم ، فيعرفون ما يريد ، فيهنونه . وبالله

التوفيق .

الباب السادس والتسعون والمائتان

في إلقاء الشياطين للكلام على الكهان

وأما إلقاء الشياطين الأحاديث على الكهان ، فإنه قد قيل ذلك ، أن يسترقوا
السمع ، قبل مبعث رسول الله ﷺ . كانت الشياطين - لعنهم الله - تسترق
السمع من السماء ، وتلقيه على الكهان . فتزيد الكهان فيه كلاما ، من قبلهم .
وبالله التوفيق .

* * *

الباب السابع والتسعون والمائتان

في رؤية الجن وغرورهم

قال المؤلف : قد قيل : إن أبا الجن سأل الله : أن يرَى ولا يرَى ، وأن يكون مسكنه تحت الثرى ، فجعل له ذلك .

فمن قال : إن الجن يرَوْنَ ، فقد كذب القرآن ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ إنه يراكم هو وقييله من حيث لا ترونهم ﴾ .

مسألة :

ومن قال : إن الجن يرام بنو آدم ، ويكلمونهم ، وأن السحرة يفتلبون حماما . قال أبو محمد : إن تاب وإلا برى منه .

قال الشيخ أبو محمد : قد قال بعض : إن الجن يرام بنو آدم ويكلمونهم ، وأن السحرة يفتلبون حماما .

قال : وأقول : من تاب ، ورجع عن قوله هذا ، وإلا برى منه .

قال الشيخ أبو محمد : لا يجوز لأحد أن يقول : إن أحدا من بني آدم ، يرى إبليس - لعنه الله - لأن الله تعالى يقول : ﴿ إنه يراكم هو وقييله من حيث لا ترونهم ﴾ والله أعلم . وبه التوفيق .

الباب الثامن والتسعون والمائتان

في ذكر انقلاب إبليس والجن والشياطين والسحرة عن صورهم

قال الشيخ أبو سعيد : ومن قال : إن الجن يتصورون في صورة الهواب ،
فمعى أن ظواهر الأخبار : أن الجن قد يكون منهم ذلك ، أن يتشبهوا بصور
الإنس والهواب والطير ، وأنهم يطيرون ، على معنى الطير ، في معنى صور الطيور .
وكذلك بعض الإنس ، ممن يضاف إليه السحر ، ممن يكون منهم نحو هذا .
وليس ذلك عندى بمعدوم من الإنس ، كما ليس بمعدوم من الجن . ولسنا ممن
يدعى ذلك ، على الحقيقة . ولا ينفيه على الحقيقة ، إلا أن يصح معنا ذلك . وبالله
التوفيق .



الباب التاسع والتسعون والمائتان

في اخفاء إبليس والجن
والحكمة في تنبيههم عن الأبصار

من كتاب المجالس :

الجواب : من ذلك أن الله تعالى خلق الشياطين ، في أقبح صورة ، وأشنع هيئة . فلو جعله الله ظاهرا ، لخافه بنو آدم . فأخفاه اثلا يخافوه . وجعله بحيث استعان بهم ونحو مكرهم . وأيضاً فإن للمؤمنين أعداء ظاهرين . وهم الكفار ، فأمرُوا بالجهاد معهم ظاهرين . وجعل الشياطين مستورين ، فأمرُوا بالجهاد معه في السر ، لهنالوا أجر الجهاد الظاهر ، والجهاد الباطن . وبالله التوفيق .

* * *

الباب الثالث المائة

في خلق إبليس - لعنه الله -

والحكمة في ذلك

وذكر معصيته لله عز وجل

فإن قال قائل : أخبرني عن إبليس ، من خلقه ؟

قلنا : الله خلقه .

فإن قال : هو خير ؟ أم شر ؟

قلنا : إن كنت تعني أن بدن إبليس وخلقته شر ، تعني أطاعة ذلك أم معصية ؟

فبدن إبليس ليس طاعة ، ولا معصية .

وإن كنت تعني أشر هو ، تعني كثير الشر . ومحب للشر . فنعم فعله شر .

قال المؤلف : وقد كان إبليس عبداً صالحاً مؤمناً ، فانتقل من الإيمان إلى

الكفر ، بسوء اختياره . ولم ينتقل عن خلقته إلى غيرها ، وأنه عبد الله تعالى ،

قبل خلق آدم بثمانين ألف سنة ، يعبد الله . ثم كفر بسبب عدم سجوده لآدم .

وتلك السجدة كانت طاعة لله تعالى ، لو سجد فكفر وتولى . فولاه الله ما تولى ،

وأصله جهنم ، وساءت مصيراً . وإنما خلقه الله ، كما خلق غيره من الخلق ؛

ليأمرهم بعبادته أمراً اختيارياً . فمنهم من آمن ، ومنهم من كفر . وكلا الفريقين

من المؤمنين والكافرين ، فعل ما فعل باختياره ، من غير جبر من الله - تعالى الله

عن ذلك . وبه التوفيق .

الباب الحادى والثلاث المائة

فى الاستعاذة من إبليس - لعنه الله - ومعانيها
والحكمة فى ذلك

قال الله تعالى : « فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم » .
ومعنى الاستعاذة فى اللغة : هو الامتناع . وقوله تعالى : « قل أعوذ برب الناس
وبرب الفلق » . أى أمتنع به . فأعوذ بالله : ألوذ بالله . وأستعيذ بالله : أستعين
بالله . وقولهم : معاذ الله : أى أعوذ به . فأمرنا الله : أن نستعيذ من إبليس .
وأمر الله واجب . علينا أن نفعله . والله العوفيق .



الباب الثاني والثلاث المائة

في استدلال إبليس - لعنه الله - على العبد إذا همَّ بالطاعة
وكيفية ذلك

سألت بشيرا عن يهم بالحسنة يفعلها . كيف يصل إبليس إلى علم ذلك ،
إن كان يصل ؟

قال : اختلف في ذلك .

فأما المعتزلة ، فإنهم يقولون : إن إبليس إنما يصل إلى ذلك بالآلة . مثل أن
يقنول الرجل بالرمح وغيره .
وقال آخرون غير ذلك .

وأصح ما سمعت : أن قلب ابن آدم ، مثل القارورة ، في جوفها نار ، أو قال :
نور يبهر من خارجها . فإذا همَّ العبد بالحسنة ، سطع ذلك النور إلى دماغه ،
فيفترق على ثلاثة أقسام . والشهوة مركبة في ابن آدم . وهي طبع فيه ، على قدر
الجوع .

فإذا كان كذلك ، أظن إبليس على ذلك النور ، وأعان الشهوة على تضعيف
ذلك النور ، فغلبت الشهوة .

وقال سعيد بن محمد : يوجد في الحديث : أن الإنسان إذا أراد فعل الطاعة ،
سطع في جوفه إلى دماغه نور ، فيراه إبليس . فيحول بينها وبينه ، ويمنيه بالأمانى ،
حتى يمنعه من فعل الطاعة .

وقال : إن جوفه مثل القارورة . فإذا فعل الطاعة ، انفتح لها فم ، يسطع منه ذلك الغور .

قيـل : فأجاب بهذا لما قيل : كيف يعلم إبليس بما في الإنسان ، إذا أراد فعل شيء من الطاعة ؟ والله أعلم . وبه التوفيق .



الباب الثالث والثلاث المائة

في مكاييد إبليس وسواسه وتزيينه

ودعائه إلى المعاصي

قيل: إن الشيطان قاعد في جانب القلب الأيسر، واضع خرطومه على فم القلب يوسوس . فإذا ذكر الله خنس . وإذا لم يذكر الله وسوس . فهذا الوسواس الخناس ، الذي ذكره الله تعالى . وخرطومه كخرطوم الكلب - فيما قيل - فن أطاعه في وسواسه ، ضل وغوى . ومن خالفه ، اهتدى ، ورجع الشيطان منهزماً . ومعنى إضلال الشيطان : الدعاء إلى الضلالة ، والتزيين للكفر . فن أطاعه ضل وغوى . ومن عصاه ، سلم واهتدى . وليس إليه من الضلالة شيء ، كما ليس للنبي ﷺ من الهداية شيء . ولو كانت الضلالة إليه ، لأضل الخلق أجمعين . فإذا أطاع العبد الشيطان في وسوسته ، واتبع ذلك قيل : أضله الشيطان . كل ذلك لأجل ما دعا إليه وزينه ، من فعل الكفر . فإبليس داع لذلك للكفر . فالبارئ تعالى ، خالق أفعال العباد ، من ذلك الكفر والضلال . فإذا ضل العبد ، بسوء اختياره ، تركه الله تعالى ، في ضلاله . ولم يوفقه ولم يعصمه . وخلق الضلال على يديه ، من فعله للضلال والكفر . فهذا إضلال الله للعبد . وإضلال الشيطان : التزيين والدعاء والوسوسة . وقد تقدم ذلك وكفى . وبالله التوفيق .

الباب الرابع والثلاث المائة

فى إرسال إبليس اللعين على ابن آدم

وتسليطه عليه وبيان ذلك

الإرسال فى كلام العرب - على ثلاثة أوجه :

أحدها : إرسال الخبر ، كما إرسال الريح العقيم قال تعالى : « إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم » .

وإرسال التخلية ، كما يقول الرجل لصاحبه : أرسلت دوابك على هذا العلف ، أى لم تمنعها منه بالحبس .

وإرسال إبليس - لعنه الله - : هو إرسال التخلية قال الله تعالى : « إنا أرسلنا الشياطين على الكافرين » أى خليئناهم ، فلم نمنعهم بالقسر والاضطرار .

وذلك أنه - عز وجل - نهى إبليس وجنوده عن الكفر والإعطاء إليه ، والأمر به ، من غير جبر منه تعالى لذلك .

فالبارئ - تعالى - لم يأمر إبليس وجنوده ، ويرسلهم على الناس ، تسليطاً عليهم بالكفر والفساد ؛ لأنه تعالى يقول : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان » الآية . ولو سلطه وجنوده على العباد ، أمرا لهم بذلك ، كما يأمر عباده بالخذر من الشيطان ، بقوله تعالى : « إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا » لأن الله تعالى ، لا يوقع العداوة بين إبليس وجنوده وبين آدم ويورث بينهم . هذا لا يفعله حكيم عليم إلا أنه عظيم - تعالى الله عن ذلك .

مسألة :

وعن إبليس - لعنه الله - والعباد كيف يظفر بالعباد من الشرق إلى الغرب ؟
قال : قد ذكر الله : أن له قبيلة ، وهم أعوانه . وقد سمى الشياطين أفرانه .

قلت : وعلى الجن ، له دخول وسلطان ، كما على الإنس ؟

قال : العصاة كلهم ، له عليهم سلطان . وأما القرآن فلم يأت بفرق ذلك .

وبالله التوفيق .



الباب الخامس والثلاث المائة

في الفرق بين الوسواس والخطر

قيل : إن الخطر خطران : خطر الإلهام ، وخطر الوسواس .
فخطر الإلهام : ما حمله على معالي الأخلاق والإصابة في جميع الأسباب .
وخطر الوسواس : ما يوقعك في الأباطيل ، ويصرفك عن الحق ، ويلقيك
في الحسابات الكاذبة ، وللظنون الرديئة ، والأخلاق الدنيئة . وبالله للتوفيق .

* * *

الباب السادس والثلاث المائة

في كيفية الوسوسة والإلهام في القلب

للوسوسة إذا دخلت القلب، فكأنه دخان في البيت. فما دام الدخان في البيت، فالبيت مظلم، حتى يخرج الدخان منه فيضيء. فكذلك للقلب. فما دامت الوسوسة فيه، فهو قايض مظلم، فإذا خرجت الوسوسة من القلب، وثبت فيه الإلهام، يكون القلب منورا، يبصر الحق من الباطل.

والوسوسة من الشيطان. والإلهام من الملك الملهم، قاعد عن يمين القلب. وإبليس نحو يدار القلب ومسكنهما: الصدر. وقد ذكرنا شرح ذلك، في كتاب التاج. وبالله التوفيق.



الباب السابع والثلاث المائة

في الخواطر وأقسامها

من كتاب المجالس :

قال : الخواطر على أربعة : خاطر من الله ، يدعو للعبد إلى الانتباه . وخواطر
من الملك ، يدعو إلى الطاعة . وخواطر من النفس : يدعو إلى التزين والتفعم في الدنيا .
وخواطر من الشيطان ، يدعو إلى الحقد والحسد والعداوة . وبالله التوفيق .

الباب الثامن والثلاث المائة

فما يخطر على القلب من الإلحاد في الله

قال المؤلف : كل شيء خطر ، أو تصور في الأوهام ، فالبارئ بخلافه ؛ فإن ذلك مخلوق ؛ لأن من اطمانت نفسه إلى موجود ، ينتهي إليه فكره ، فهو كافر مشبه . وإن اطمانت نفسه إلى النفي المحض ، فهو معطل كافر .
فن اطمانت نفسه إلى شيء ، ينتهي إليه فكره وخاطره ، مما يلحد في الله ويكفره ، فينفي ذلك عنه . وإيقول « ليس كنه شيء وهو السميع البصير » هذه جملة العوجيد ، يقولها ويمتدحها بعد نفيه ، ما خطر في قلبه ، من الكفر والإلحاد . وإلا فهو هالك . وبالله التوفيق .

* * *

الباب التاسع والثلاث المائة

في ذكر طاعة الله تعالى وطاعة الشيطان
وشرح ذلك وأحكامه

قال القاضي أبو محمد نجاد بن موسى بن نجاد : وقد قيل : من أجاب ناطقا
فقد عبده .

قال : إن كان الناطق عن الله ، فقد عبد الله . وإن كان الناطق عن إبليس ،
فقد عبد إبليس .

فن قال غير هذا ، فطيه إقامة الدليل .

مسألة :

وأما قولك : إن قوما يعبدون الشيطان . فإن عديت بالعبادة ، أنهم يطعمون
الشيطان فيصدق . وإن كنت تزعم أنهم يتخذونه إلهًا بطاعتهم إياه ، فكذب .
ولكفه وليهم . وهم أولياؤه ، بطاعتهم إياه ، فيما أهد الله عليه من الفار . وزعم
أنهم لو كانوا يعبدون الله ما عذبهم وبالله التوفيق .

الجواب : أنهم قد عبدوا الله ، ببعض عبادته . وذلك أنهم وحدوه ،
وأطاعوه ببعض طاعته . ولم يعبدوه حق عبادته . وحق عبادته أن يطعموه فيما أمرم
بتركه ، مما أهد لهم من الفار ، على فعله ، ويعملوا ويقولوا جميع ما أمرم به ،
مما أهد لمن فعل ذلك الجنة .

غيره :

قال : إن عبادة إبليس ليست عبادة سجود . ولكن عبادته طاعته .
فن طاعته الكذب والزنا واللاواطه وشرب الخمر ، وأدق من ذلك ، حتى
الغيبه والنميمة ؛ وخيانتك لأخيك في ماله . وبالله التوفيق .

• • *

الباب العاشر والثلاث المائة

في خاتمة الكتاب ببداية الهداية وبداية الضلالة

قال المؤلف : فبداية الهداية : أن يطيع الله وحده ، ويكفر بالشیطان وحزبه
وینخالفه فی جميع ما یدعو إلیه ، مما یورد الفار . وتنزه قولك وعملك واعتقادك ،
من العیوب : ذقیقها وجلیها ، وأعظمها ، وأصعبها ، وأوضعها .

وعلى المرید الهدایة ، رفض المدح ، وحب للسمعة . فإحِب المدح والسمعة
إلا من الرِواء . والله تعالى یقول : « فمن كان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملاً صالحاً
ولا یشرک بعبادة ربه أحداً » فإدام المرء فی قلبه هذا ، فهو غیر مهتد .

وبداية الهداية فی علاج ذلك : أنه إذا دخل قلبه حب المدح والسمعة . وعرف
ذلك من نفسه ، نفى ذلك عن قلبه . وعلم أن لیس له عذر ، فی قبول حب المدح
والرِواء والسمعة ، وإن قل ذلك . ففريضة على المكلفین أجمعین ، كراهية المدح
وحب السمعة .

وعلى من أحس بذلك ، أو بشيء من ذلك فی قلبه ، أن یفیه عن نفسه ،
ویستغفر ربه ، من حبه للمدح ، وقبوله له . یقول : اللهم إنی أستغفرك ، وأتوب
إلیك ، من كل ما خالفت فیہ رضاك .

وبداية الضلالة والردى : هى ضد ما وصفنا ، من بداية الهداية . ولهذا
شرح طویل ، لو استقصینا علیه . والمرید قد یکفیه هذا ودونه ، لمن أراد الله
له الهدایة ؛ لأن هذه الذکة التى نکتفئها ، فی هذا الباب ، تکفى عن کتب
کثیرة ، من کتب الواعظین .

والحمد لله رب العالمين .

وصلى الله على رسوله سيدنا محمد وآله . وسلم تسليما كثيرا . ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم .

فصل

قيل : إن الليل والنهار والماء والنار والرياح ، كلها أجسام مهيقة . وتحركها
القدرة .

ولهب النار .

قال بعض : إنه جسم . والريح من ابن آدم : عرض . والرماد جسم .
والسحاب والنجوم والشمس والقمر والسماء والأرض : أجسام . وهى
مسخرة .

واللبرق والنجاسات : أجسام . والهواء جسم .

قيل لأبى الحسن : مم هو ؟

قال : لا أدرى .

والعلم : علان . والعقل : عقلان . وكلاهما عرض .

والظل وظلام الليل وضوء النهار ، والحركات فى الإنسان . والسحر والمرض
والفعل والقوة والضعف والنوم والخدمة والأعمال ، كلها أعراض . وكل ما كان من
أحداث الدهر ، فهو عرض : مثل الموت والأمراض ، وما أشبه ذلك .
وأجمعوا أن الشهوة مخلوقة . وهى عرض .

فصل

عن سلمان الدارى قال : لطف الله بمعباده ، أن قصّر لهم كنهه معرفته ، حتى لا تتكدر عليهم نماؤه .

وذلك أنه لو لم ينزل عليهم فى صفته إلا آية واحدة ، ويجعلها جملة لهم كافية .
وهى قوله تعالى : « ليس كمثل شئ » وهو السميع البصير » وأنزل فى صفته ألف
سورة بسورة البقرة . وجعل لهم أن لا يسمهم إلا حفظها ، وإلا كفروا بدون
ذلك ، لهلكوا إلا أن يشاء الله . منهم إن شاء نجاه آخر . واتكدرت عليهم
الحياة ، كما قال فلما كان فى كل ذلك لا يبلغون إلى كنه معرفته ، وكان فى الاختصار
كذلك أيضا . فألّ كلّه إلى معنى واحد ، كان التخفيف على العباد فى الحكمة ،
أولى من التكليف ، فيما لا يطاق . وبالله التوفيق . وهو حسبنا ، ونعم الوكيل ،
نعم المولى ، ونعم النصير .

وصلّى الله على سيدنا ومولانا محمد النبى ، وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

وقع الفراغ ، من كتابة هذا الكتاب . وهو كتاب « الفور » ومختصر في
توحيد الله للنفور الشكور .

ألفه للشيخ العالم للفقير عثمان بن أبي عبد الله الأصم عن الفحشاء .
وكان سبب تأليفه : سأله إياه أخوه إبراهيم بن محمد السعالي ، لما نشأ ولده
أحمد مقبلاً .
والحمد لله .

وكان تمامه يوم الخميس ، لليلة بقيت من شهر جمادى الأولى ، سنة ستة وسبعين
سنة ومائة سنة وألف سنة من الهجرة .
على يدي مالك قرطاسه ، الفقير لله تعالى : عبد الله بن بشير بن مسعود بن
سميد بن عمر الحضرمي الصحاري بيده .

فهرس كتاب النور

الصفحة	الموضوع
•	الباب الأول :
	في التوحيد واختلاف الناس في البارى عز وجل .
٧	الباب الثانى :
	في جملة التوحيد .
٨	الباب الثالث :
	في الإلحاد .
٩	الباب الرابع :
	في لزوم النظر والاستدلال على الله عز وجل .
١١	الباب الخامس :
	في معرفة الله عز وجل .
١٢	الباب السادس :
	في كيفية استدلال المنقطع عن الناس أو فى أرض الكفرة .
١٣	الباب السابع :
	في بيان معرفة الله تعالى أنها تقع اضطرابا أو اكتسابا .
١٤	الباب الثامن :
	في كيف استدلل بالشاهد على الغائب .

المصفة	الموضوع
١٥	الباب التاسع :
	في الباري عز وجل هل عرف برسله أم رسله عرفوا به ؟
١٧	الباب العاشر :
	في الدليل على أن الله تعالى شيء موجود .
١٨	الباب الحادى عشر :
	في الدليل على أن الله تعالى شيء لا كالأشياء .
٢٠	الباب الثانى عشر :
	في الدليل على حدث العالم .
٢١	الباب الثالث عشر :
	في الدليل على أنه لا بد للعالم من محدث أحدثه .
٢٢	الباب الرابع عشر :
	في الدليل على أن خالق الأشياء واحد .
٢٣	الباب الخامس عشر :
	في الدليل على أن الخالق لا يشبه المخلوق .
٢٤	الباب السادس عشر :
	في الموات التى ذكرتها الديصانية أنها عهد الله .
٢٥	الباب السابع عشر :
	في الرد على من قال : إن هذه الأجسام يحدثها محدث أحدثه الله .

الصفحة	الموضوع
٢٦	الباب الثامن عشر : في الرد على من قال : إن الله خلق خلقه لهمة .
٢٧	الباب التاسع عشر : في حدث الجواهر التي هي أصول الأجسام المركبة ، وعرض وحدث الأعراض الفانية بالجواهر .
٢٨	الباب العشرون : في الدليل على المجتمع أنه مجتمع باجتماع هو غيره والمفترق مفترق بافتراق هو غيره .
٢٩	الباب الحادى والعشرون : في الدليل على حدث الاجتماع والافتراق .
٣٠	الباب الثانى والعشرون : في المكان والدليل على حدوثه .
٣١	الباب الثالث والعشرون : في الزمان والدليل على حدوثه .
٣٢	الباب الرابع والعشرون : في الوقت والدليل على حدوثه من كتاب الأكلّة .
٣٣	الباب الخامس والعشرون : في الهواء والاختلاف فيه والدليل على حدوثه والرد على الهوائية .
٣٥	الباب السادس والعشرون : في الفلك والرد على الفلكية .

رقم الصفحة	الموضوع
٣٦	الباب السابع والعشرون : في الدليل على حدث النجوم والرد على أصحاب النجوم .
٣٧	الباب الثامن والعشرون : في الرد على من احتج بعدم العالم بأن لا نطفة إلا من إنسان ولا إنسان إلا من نطفة ولا بيضة إلا من طير ولا طير إلا من بيضة .
٤٠	الباب التاسع والعشرون : في الرد على الدهرية الذين ذكرهم الله في القرآن .
٤٢	الباب الثلاثون : في الرد على أهل الطبائع .
٤٣	الباب الواحد والثلاثون : في الرد على من قال : بالظلمات والنور من الجوس وم المانوتية .
٤٦	الباب الثاني والثلاثون : في الرد على من قال من النصارى : إن الله جوهر - تعالى الله عن ذلك .
٤٩	الباب الثالث والثلاثون : في الرد على من يقول من اتخاذ الكلمة بجسد المسيح .
٥١	الباب الرابع والثلاثون : في الرد على من قال : إن الإيجاد هو الادراع .
٥٦	الباب الخامس والثلاثون : في الرد على من قال من النصارى باللاهوت والفساوت . معنى قولهم : عيسى لاهوتى ناسوتى لاهوتى للآب ناسوتى للآم أى هى من الناس .

الموضوع	رقم الصفحة
الباب السادس والثلاثون :	٥٧
في الرد على اليعقوبية من النصارى .	
الباب السابع والثلاثون :	٦٠
في الرد عليهم لقبهم اسم المسيح عن معاني الحق والعدل .	
الباب الثامن والثلاثون :	٦٣
في الرد على أهل السبت من النصارى ومم الفسطورية .	
الباب التاسع والثلاثون :	٦٨
في الرد على من زعم من النصارى أن المسيح ابن الله . تعالى الله عن ذلك .	
الباب الأربعون :	٧٢
في الرد على النصارى قولهم : إذا جاز أن يكون إبراهيم خليلا جاز أن يكون عيسى ابنا لله .	
الباب الواحد والأربعون :	٧٣
في معنى ما قال الله تعالى في عيسى - عليه السلام - : إن روحه وكلمته ألقاها إلى مريم .	
الباب الثاني والأربعون :	٧٤
في التشبيه ومعانيه وبيان ذلك .	
الباب الثالث والأربعون :	٧٥
في نفي التشبيه عن الله عز وجل .	

رقم الصفحة	الموضوع
٧٦	البال الرابع والأربعون : في القول في ذات البارئ : أشخص هو ؟ أم لا ؟ والرد على المشبهة .
٧٩	الباب الخامس والأربعون : في نفى جوارح الصورة عن الله عز وجل .
٨١	الباب السادس والأربعون : في النفس وتفسيرها والرد على من قال : إن لله نفسا مفقوسة - تعالى الله .
٨٣	الباب السابع والأربعون : في الروح وتفسيرها ونفى الروح المعقولة عن الله . والرد على من يثبت لله روحا .
٨٥	الباب الثامن والأربعون : في العين وتفسيرها والرد على من زعم أن لله عينا كالأعين المعقولة تعالى الله .
٨٧	الباب التاسع والأربعون : في الوجه وتفسيره والرد على من قال : إن لله وجهها حقيقيا - تعالى الله .
٨٩	الباب الخمسون : في السمع ونفى السمع المقول عن الله عز وجل .
٩٠	الباب الواحد والخمسون : في البصر وتفسيره والرد على من قال : إن لله بصرا كاللحدثين .
٩١	الباب الثاني والخمسون : في النظر إلى البارئ وتفسيره والرد على من أضانه إلى الله وحققه عليه .

رقم الصفحة	الموضوع
٩٤	الباب الثالث والخمسون : فى اليد وتفسيرها والرد على من زعم من التشبه أن الله تعالى يدا معقولة .
٩٦	الباب الرابع والخمسون : فى اليمين وتفسيرها والرد على من أثبت لله تعالى يميناً معقولة .
٩٧	الباب الخامس والخمسون : فى القبضة وتفسيرها والرد على من أضافها إلى الله تعالى .
٩٩	الباب السادس والخمسون : فى الأصابع وتفسيرها ونفيها عن الله عز وجل .
١٠٠	الباب السابع والخمسون : فى الجنب وتفسيره ونفى الجنب المقول عن الله عز وجل .
١٠١	الباب الثامن والخمسون : فى انساق وتفسيرها ونفى الساق المعقولة عن الله عز وجل .
١٠٣	الباب التاسع والخمسون : فى اللقدم وتفسيرها ونفى اللقدم المعقولة عن الله عز وجل .
١٠٤	الباب الستون : فى التقيام ونفى الانتصاب على الأقدام عن الله عز وجل .
١٠٥	الباب الواحد والستون : فى الكلام ونفى الكلام المقول عن الله عز وجل .
١٠٦	الباب الثانى والستون : فى الضحك وتفسيره ونفى الضحك المقول عن الله عز وجل .

رقم الصفحة	الموضوع
١٠٧	الباب الثالث والستون : في القوة وتفسيرها ونفي القوة العرضية للمقولة عن الله تعالى .
١٠٨	الباب الرابع والستون : في الغور وتفسيره ونفي الغور المقول عن الله عز وجل .
١٠٩	الباب الخامس والستون : في الأمكنة والنواحي والأقطار ونفيها عن الباري تعالى .
١١٠	الباب السادس والستون : في الزوال والحجب المعقولين ونفيهما عن الله رب العالمين .
١١١	السابع والستون : في الحجاب وتفسير ذلك ونفيه عن الله عز وجل .
١١٣	الباب الثامن والستون : في الارتفاع ونفيه والعلو المعقولين بالمسافة عن الله تعالى .
١١٤	الباب التاسع والستون : في عند ومع وإلى والمندرج والتقرب والرد على المشبهة فيما احتججت به من جواز المكان على الله .
١١٦	الباب السبعون : في الاستواء على العرش ونفي القعود المقول عليه عن الله عز وجل .
١١٨	الباب الواحد والسبعون : في معنى استحياء الله عز وجل وإحصائه للخلق وحسابهم .

- رقم الصفحة الموضوع
- ١٢٠ الباب الثانى والسبعون :
فى الرد على زعم أن الله تعالى خلق لنفسه الجوارح .
- ١٢١ الباب الثالث والسبعون :
فى كلام الله عز وجل أم مخلوق هو أم غير مخلوق ؟
- ١٢٤ الباب الرابع والسبعون :
فى كلام الله عز وجل لموسى بن عمران عليه السلام .
- ١٢٦ الباب الخامس والسبعون :
فى شئ من الفروق .
- ١٢٩ الباب السادس والسبعون :
فى علم البارى * أزل هو أم محدث .
- ١٣٠ الباب السابع والسبعون :
فى البارى * تعالى أنه عالم بنفسه أو أنه عالم بعلم هو غيره ؟
- ١٣١ الباب الثامن والسبعون :
فى علم الله هو الله أم غير الله ؟
- ١٣٢ الباب التاسع والسبعون :
فى الرد على الجهمية قولهم : إن الله لم يعلم ما يكون قبل أن يكون .
- ١٣٣ الباب الثمانون :
فى علم الله السابق فى عباده من خير وشر ونفع وضر هل ساق للعباد
إلى ما عملوا ؟ أم لا ؟

الصفحة	الموضوع
١٣٤	الباب الواحد والثمانون :
	في التوفيق والخذلان قيل : إن للتوفيق هو القدرة على الطاعة .
١٣٥	الباب الثاني والثمانون :
	في العلم والقدرة والإرادة والمشينة أزل ذلك ؟ أم محدث ؟
١٣٧	الباب الثالث والثمانون :
	في بيان أقسام مشيئة الله تعالى وإرادته في جميع مخلوقاته - من الضياء .
١٣٩	الباب الرابع والثمانون :
	في الاستطاعة والدليل أنها مع الفعل والرد على من قال : إنها قبل الفعل .
١٤٢	الباب الخامس والثمانون :
	في أن العبد مستطيع باستطاعة هي غيره .
١٤٣	الباب السادس والثمانون :
	في الكفار هل يستطيعون الإيمان أم لا ؟
١٤٤	الباب السابع والثمانون :
	في الجبر على الطاعة والمعصية والرد على المجبرة .
١٤٦	الباب الثامن والثمانون :
	في التفويض .
١٤٨	الباب التاسع والثمانون :
	في القضاء والقدر والرد على القدرية .

الموضوع	رقم الصفحة
الباب القسعون :	١٥٠
في الرد على القدرية .	
الباب الحادى والتسعون :	١٥٣
في أعمال بنى آدم وأقوالهم من خير وشر ونفع وضر وطاعة ومعصية والدليل على أن الله تعالى قضى ذلك وقدره وتصرف القضاء والقدر ووجوهه وأقسامه .	
الباب الثانى والقسعون :	١٥٧
في من قال : إن الله أمر بالإيمان ولم يردعه ونهى عن الكفر وأراد .	
الباب الثالث والتسعون :	١٥٨
في من قال : إن الله أراد الإيمان ولم يرد الكفر .	
الباب الرابع والتسعون :	١٥٩
في مقالة المعتزلة في إرادة الله تعالى .	
الباب الخامس والتسعون :	١٦٠
في بيان النهى عن المعصية مع إرادة الله لها وعلمه بها .	
الباب السادس والتسعون :	١٦١
في قضاء الله الكفر ثم يمدب عليه .	
الباب السابع والتسعون :	١٦٢
في قضاء الله للكفر ثم يمدب عليه أيضا .	
الباب الثامن والتسعون :	١٦٣
في خلق الله أفاعيل العباد والرد على القدرية في إنكار ذلك .	

رقم الصفحة	الموضوع
١٦٨	الباب التاسع : القسمون :
	في الدلائل على خلق الفعل من السنة .
١٧٠	الباب المائة :
	في تفسير قولهم : يجب الإيمان بالقضاء خيره وشره .
١٧١	الباب الواحد والمائة :
	في بيان من استحق أن يلقب بالقدر ومن أولى بذلك .
١٧٢	الباب الثاني والمائة :
	في الامتحان وجمعه والحكمة فيه والرد على من أبى حكمه .
١٧٣	الباب الثالث والمائة :
	في التكليف ووجهه، والحكمة في ذلك .
١٧٦	الباب الرابع والمائة :
	في لزوم التكليف وأقسام الالزامات فيه .
١٧٩	الباب الخامس والمائة :
	في تكليف المنفرد عن الناس وشبه ذلك وما يجب عليه من ذلك .
١٨٠	الباب السادس والمائة :
	في تكليف الكفار .
١٨٢	الباب السابع والمائة :
	في بيان ما كلفه الله الكفار .

- رقم الصفحة الموضوع
- ١٨٣ الباب الثامن والمائة :
فى الحكمة فى تكليف من علم الله أنه لا يؤمن من خلقه وهو يعلم أنه لا يؤمن ويبان ذلك .
- ١٨٤ الباب التاسع والمائة :
فى الرد على من قال : إن أهل الجنة مكلفون فى الجنة .
- ١٨٥ الباب العاشر والمائة :
فى الرد على من قال : هل ابتدأ الله الخلق ؟ فى الجنة وأرواحهم من التكليف .
- ١٨٦ الباب الحادى عشر والمائة :
فى القول فى ترك الله منفع المعاصى مع القدرة على ذلك .
- ١٨٧ الباب الثانى عشر والمائة :
فى العبادة واختلاف الناس فى كيفية خلق الله الخلق لعبادته .
- ١٨٨ الباب الثالث عشر والمائة :
فى كيفية اعتقاد تأدية العبادة لله عز وجل .
- ١٨٩ الباب الرابع عشر والمائة :
فى حق الله على عباده المكلفين .
- ١٩٠ الباب الخامس عشر والمائة :
فى أن الله تعالى كلف العباد استطاعتهم وطاقتهم ، وذكر تكليف ما لا يطاق ونفى ذلك عن الله عز وجل .

الصفحة	الموضوع
١٩٢	الباب السادس عشر والمائة : في التخفيف بعد العتقيل والتثقيل بعد التخفيف .
١٩٣	الباب السابع عشر والمائة : في حجج الله تعالى على عباده المكلفين .
١٩٥	الباب الثامن عشر والمائة : في القول بالرسول واستحسان إرسالهم إلى عباده المكلفين .
١٩٦	الباب التاسع عشر والمائة : في بيان ثبوت حجة الرسل وبم يلزم تصديقهم وتكون حجة الله تعالى عند ذلك .
١٩٧	الباب العشرون والمائة : في تثبيت نبوة محمد عليه السلام والرد على من أنكر نبوته والحجة في ذلك .
١٩٩	الباب الحادى والعشرون والمائة : في الرد على اليهود في إنكارهم لنبوة نبيهم محمد ﷺ .
٢٠١	الباب الثانى والعشرون والمائة : في الرد على من قال كيف لومت حجة القرآن المفد والترك والمعجم .
٢٠٢	الباب الثالث والعشرون والمائة : في الرد على من قال من اليهود : إن رسول الله لم يبعث بعد وأنه عليه السلام سيبعث .

- رقم الصفحة الموضوع
٢٠٤ الباب الرابع والعشرون والمائة :
في شرائع الدين وأحكام الدين وتفاصيل الشرائع وماذا على من أدرك
النبي الثاني وهو على ملة النبي الأول . والخلاف على اليهود في إنكارهم
النسخ عن أبي سعيد محمد بن سعيد .
٢١١ الباب الخامس والعشرون والمائة :
في تفاصيل الشرائع والرد على اليهود في إنكارهم النسخ إذ هو عندهم
بد وأن من كتب أهل الخلاف مكتوب عليه : موافق .
٢١٢ الباب السادس والعشرون والمائة :
في الفرق بين البدا والنسخ من الكتاب مكتوب عليه : موافق .
٢١٣ الباب السابع والعشرون والمائة :
في الرد على من قال بالأوصياء بعد رسول الله ﷺ .
٢١٥ الباب الثامن والعشرون والمائة :
في من لم يصدق بالأخبار المذكورة من معجزات الأنبياء - عليهم السلام .
٢١٧ الباب التاسع والعشرون والمائة :
في الأنبياء هل يجوز أن يقال فيهم : إنهم يعصون الله ؟
٢٢٠ الباب الثلاثون والمائة :
في التوفيق والمصمة والخذلان والختم والطبع والأكمة والوقر .
٢٢٣ الباب الواحد والثلاثون والمائة :
في الهدى والضلال والرد على القدرية في ذلك

رقم الصفحة	الموضوع
٢٢٦	الباب الثانى والثلاثون والمائة : فى الرضى والمحبة والسخط والغضب من الله لعباده .
٢٢٧	الباب الثالث والثلاثون والمائة : فى حب العباد لله عز وجل .
٢٢٨	الباب الرابع والثلاثون والمائة : فى تكليف العباد من علم الله أنه لا يؤمن . والرد والبيان لمن تشبه فى ذلك .
٢٣١	الباب الخامس والثلاثون والمائة : فى الوعد والوعيد والرد على الشكاك .
٢٣٣	الباب السادس والثلاثون والمائة : فى الرد على من قال : إن الخلود فى النار خاص لأهل الشرك وأما الموحدون فلا .
٢٣٥	الباب السابع والثلاثون والمائة : فى المنزلة بين المنزلةين .
٢٣٦	الباب الثامن والثلاثون والمائة : فى الثائب هل يجوز أن يأمن من العذاب ؟
٢٣٧	الباب التاسع والثلاثون والمائة : فى الآجال والرد على المعتزلة فى ذلك .

رقم الصفحة	الموضوع
٢٣٨	الباب الأربعون والمائة .
	فى البعث والرد على الدهرية ومن لا يعتقد الخلق وبعث المخلوقين .
٢٣٩	الباب الواحد والأربعون والمائة :
	فى اختلاف الموحدين هل يبعث الله جميع الخلق أم لا ؟
٢٤١	الباب الثانى والأربعون والمائة :
	فى الرد على من قال : إن قبل يوم القيامة بعثا قبل يوم البعث .
٢٤٢	الباب الثالث والأربعون والمائة :
	فى عذاب القبر ومنكر ونكير .
٢٤٤	الباب الرابع والأربعون والمائة :
	فى ذكر ذهاب السموات السبع والأرضين السبع يوم القيامة .
٢٤٥	الباب الخامس والأربعون والمائة :
	فى الحساب والجزاء يوم القيام ودخول الجنة والنار .
٢٤٧	الباب السادس والأربعون والمائة :
	فى الشفاعة ومن يستحقها .
٢٤٨	الباب السابع والأربعون والمائة :
	فى الصراط والرد على من قال : إنه صراط مستقيم محدود كحد السيف .
٢٤٩	الباب الثامن والأربعون والمائة :
	فى الميزان والرد على من قال : يوم القيامة ميزان حقيقى .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٢٥١ الباب التاسع والأربعون والمائة .
في الورود وهو المرور بالنار والرد على من قال : إنه الدخول نفسه .
- ٢٥٢ الباب الخمسون والمائة :
في الخلود في النار والرد على من قال بالخروج منها .
- ٢٥٤ الباب الواحد والخمسون والمائة :
في الحكمة في خلود أهل النار والتفاضل في الثواب والعقاب .
- ٢٥٥ الباب الثاني والخمسون والمائة :
في الجنة والنار أخلفتما أم لا ؟
- ٢٥٦ الباب الثالث والخمسون والمائة :
في خلود أهل الجنة والنار كيف بقوا ؟ هل يتواكبا ؟ والحكمة في بقائهم .
- ٢٥٧ الباب الرابع والخمسون والمائة :
في سوالات أهل العناد واللعنت المسلمين .
- ٢٥٨ الباب الخامس والخمسون والمائة :
في الرد على من قال : إن الجنة التي دخلها آدم إنما كانت بستانا من بساتين الدنيا .
- ٢٥٩ الباب السادس والخمسون والمائة :
في الرد على من قال من الجهمية : إن الجنة والنار تفتيان في الآخرة ، وأن نعيم أهل الجنة وعذاب أهل النار يفتى ، وأنه إلى مدة .

رقم الصفحة	الموضوع
٢٦٠	الباب السابع والخمسون والمائة : في خلق الله الخلق . لِمَ خلقهم ورزقهم وأماهم وحاسبهم وأثابهم وعذبهم ؟
٢٦٢	الباب الثامن والخمسون والمائة : في أن الله خلق الخلق لينفعهم .
٢٦٣	الباب التاسع والخمسون والمائة : في نعمة الله تعالى على العباد .
٢٦٤	الباب الستون والمائة : في الرزق والرد على المعتزلة في ذلك .
٢٦٥	الباب الواحد والستون والمائة : في الأسعار ممن هي ؟
٢٦٦	الباب الثاني والستون والمائة : في كيف جعل الله أبدان المكلفين تقتضى بالحلل والحرام ؟
٢٦٧	الباب الثالث والستون والمائة : في الحكمة في ذبح الحيوانات وإيلامها .
٢٦٨	الباب الرابع والستون والمائة : في إيلام الدواب والبهائم والأطفال والحكمة في ذلك .
٢٧٠	الباب الخامس والستون والمائة : في إيلام المكلفين والحكمة في ذلك .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٢٧١ الباب السادس والستون والمائة :
فى خلق السباع والموام والأمراض والأرانيج المسكروحة والآلام .
- ٢٧٢ الباب السابع والستون والمائة :
فى أطفال الكفار والمنافقين ، أمؤمنون هم أم كافرون ؟
- ٢٧٣ الباب الثامن والستون والمائة :
فى السؤال فى الأطفال كيف يدخلون الجنة ، ولاهل لهم . والجنة لا تدخل إلا بعمل ؟
- ٢٧٤ الباب التاسع والستون والمائة :
فى النسيان ، أمن البارى . هو أم من الشيطان ؟
- ٢٧٥ الباب السبعون والمائة :
فى حكم ما يوجب العقل فى القوحيد . هل يؤخذ به أم لا ؟ إذا أوجب عقل السامع له والقارىء له . والفتيا بما يوجب عقل السامع والقارىء ، ونحو ذلك .
- ٢٧٦ الباب الواحد والسبعون والمائة :
فى الأسماء ومعانيها واشتقاقها ، وما يدل على مسمياتها .
- ٢٧٧ الباب الثانى والسبعون والمائة :
فى أقسام أسماء الله تعالى
- ٢٧٨ الباب الثالث والسبعون والمائة :
فى بيان أقسام أسماء الله ووجوبها ، أنها هى هو ؟ أم غيره ؟ أم هى لا هى ولا غيره ؟

الصفحة	الموضوع
٢٧٩	الباب الرابع والسبعون والمائة : في أسماء تعالى أحدى هي أم قديمة ؟
٢٨١	الباب الخامس والسبعون والمائة : في اختلاف الناس في أسماء الله تعالى . هل هي هو ؟ أم غيره ؟ أم لا هي هو ولا هي غيره ؟
٢٨٢	الباب السادس والسبعون والمائة : في من قال : إن اسم الله هو الله .
٢٨٣	الباب السابع والسبعون والمائة : في قول من يقول : إن اسم الله هو غيره .
٢٨٥	الباب الثامن والسبعون والمائة : في من يقول : إن اسم الله تعالى لا هو هو ، ولا هو غيره .
٢٨٦	الباب التاسع والسبعون والمائة : في بيان الأسماء من الصفات .
٢٨٧	الباب الثمانون والمائة : في أسماء الله الذاتية والصفاتية والفرق بين أسماء الذات وأسماء الصفات .
٢٨٩	الباب الواحد والثمانون والمائة : في ذكر اسم عز وجل : الله .
٢٩١	الباب الثاني والثمانون والمائة : في الرحمن الرحيم .

الموضوع	الصفحة
الباب الثالث والثمانون والمائة :	٢٩٣
في ذكر اسمه عز وجل : الرب .	
الباب الرابع والثمانون والمائة :	٢٩٥
في المالك والملك والمليك .	
الباب الخامس والثمانون والمائة :	٢٩٦
في السلام .	
الباب السادس والثمانون والمائة :	٢٩٧
في المؤمن .	
الباب السابع والثمانون والمائة :	٢٩٨
في الميمين .	
الباب الثامن والثمانون والمائة :	٢٩٩
في العزيز .	
الباب التاسع والثمانون والمائة :	٣٠١
في الجبار .	
الباب التسعون والمائة :	٣٠٢
في المعكبر .	
الباب الواحد والتسعون والمائة :	٣٠٣
في ذكر الخالق والخلق .	

رقم الصفحة	الموضوع
٣٠٥	الباب الثاني والتسعون والمائة : في ذكر الباري .
٣٠٦	الباب الثالث والتسعون والمائة : في المصور .
٣٠٧	الباب الرابع والتسعون والمائة : في الرؤوف .
٣٠٨	الباب الخامس والتسعون والمائة : في الأول والآخِر .
٣١٠	الباب السادس والتسعون والمائة : في الظاهر والباطن .
٣١١	الباب السابع والتسعون والمائة : في الفتحاح .
٣١٢	الباب الثامن والتسعون والمائة : في الحكيم .
٣١٣	الباب التاسع والتسعون والمائة : في العليم والعالم والعلام .
٣١٤	الباب المائتان : في الحليم

الموضوع	رقم الصفحة
الباب الواحد والمائتان :	٣١٥
في القديم .	
الباب الثاني والمائتان :	٣١٦
في السميع .	
الباب الثالث والمائتان :	٣١٧
في البصير .	
الباب الرابع والمائتان :	٣١٨
في سبوح .	
الباب الخامس والمائتان :	٣٢٥
في ذكر قدوس .	
الباب السادس والمائتان :	٣٢١
في ذكر الجواد .	
الباب السابع والمائتان :	٣٢٣
في الكريم .	
الباب الثامن والمائتان :	٣٢٤
في الودود .	
الباب التاسع والمائتان :	٣٢٦
في الحى .	

رقم الصفحة	الموضوع
٣٢٧	الباب المباشر والمائتان :
	في العلى الجليل العظيم الرفيع الشريف .
٣٣٠	الباب الحادى عشر والمائتان :
	في العظيم .
٣٣١	الباب الثانى عشر والمائتان :
	في القيوم .
٣٣٢	الباب الثالث عشر والمائتان :
	في القادر والتقدير والمقدر .
٣٣٤	الباب الرابع عشر والمائتان :
	في ذكر القاهر والقهار .
٣٣٥	الباب الخامس عشر والمائتان :
	في الوتر .
٣٣٦	الباب السادس عشر والمائتان :
	في البارّ .
٣٣٧	الباب السابع عشر والمائتان :
	في اللطيف .
٣٣٨	الباب الثامن عشر والمائتان :
	في ذكر القوى .

الموضوع	الصفحة
الباب التاسع عشر والمائتان :	٣٣٩
في المقيت .	
الباب العشرون والمائتان :	٣٤٠
في الغفوة .	
الباب الواحد والعشرون والمائتان :	٣٤١
في الغفور والغفار .	
الباب الثاني والعشرون والمائتان :	٣٤٢
في الحبيب .	
الباب الثالث والعشرون والمائتان :	٣٤٣
في ذكر الشكور .	
الباب الرابع والعشرون والمائتان :	٣٤٤
في الحميد .	
الباب الخامس والعشرون والمائتان :	٣٤٥
في الواسع .	
الباب السادس والعشرون والمائتان :	٣٤٦
في الماجد والمجيد .	
الباب السابع والعشرون والمائتان :	٣٤٧
في الوكيل .	

الموضوع	رتم الصفحة
الباب الثامن والعشرون والمائتان :	٣٤٩
في الكفيل .	
الباب التاسع والعشرون والمائتان :	٣٥٠
في الباعث .	
الباب الثلاثون والمائتان :	٣٥١
في الهديان .	
الباب الواحد والثلاثون والمائتان :	٣٥٢
في المنان .	
الباب الثاني والثلاثون والمائتان :	٣٥٣
في الحنان .	
الباب الثالث والثلاثون والمائتان :	٣٥٤
في السفد .	
الباب الرابع والثلاثون والمائتان :	٣٥٥
في فالق الحب .	
الباب الخامس والثلاثون والمائتان .	٣٥٦
في ذى الطول .	
الباب السادس والثلاثون والمائتان :	٣٥٧
في الوهاب	

الموضوع	رقم الصفحة
الباب السابع والثلاثون والمائتان :	٣٥٨
في الرازق والرزاق	
الباب الثامن والثلاثون والمائتان :	٣٥٩
في الجليل .	
الباب التاسع والثلاثون والمائتان :	٣٦٠
في الحق المبين .	
الباب الأربعون والمائتان :	٣٦١
في الصادق .	
الباب الواحد والأربعون والمائتان .	٣٦٢
في الغنى .	
الباب الثاني والأربعون والمائتان :	٣٦٣
في الوارث .	
الباب الثالث والأربعون والمائتان :	٣٦٤
في الشهيد .	
الباب الرابع والأربعون والمائتان :	٣٦٥
في الخبير .	
الباب الخامس والأربعون والمائتان :	٣٦٦
في الأمين .	

رقم الصفحة	الموضوع
٣٦٧	الباب السادس والأربعون والمائتان : في الكبير .
٣٦٨	الباب السابع والأربعون والمائتان : في الدائم .
٣٦٩	الباب الثامن والأربعون والمائتان : في الباقي .
٣٧٠	الباب التاسع والأربعون والمائتان : في السيد .
٣٧١	الباب الخمسون والمائتان : في القريب .
٣٧٢	الباب الواحد والخمسون والمائتان : في المنقط .
٣٧٣	الباب الثاني والخمسون والمائتان : في الطالب المدرك .
٣٧٤	الباب الثالث والخمسون والمائتان : في المفضل .
٣٧٥	الباب الرابع والخمسون والمائتان : في المولى والمولى

الصفحة	الموضوع
٣٧٦	الباب الخامس والخمسون والمائتان : في النصير .
٣٧٧	الباب السادس والخمسون والمائتان : في المتين .
٣٧٨	الباب السابع والخمسون والمائتان . في الهادي .
٣٧٩	الباب الثامن والخمسون والمائتان : في شديد العقاب .
٣٨٠	الباب التاسع والخمسون والمائتان : في الفاصر المؤمنين .
٣٨١	الباب الستون والمائتان : في العدل والعاذل .
٣٨٣	الباب الواحد والستون والمائتان : في الواحد الأحد .
٣٨٥	الباب الثاني والستون والمائتان : في الفرد .
٣٨٦	الباب الثالث والستون والمائتان : في الصمد .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٣٨٧ الباب الرابع والستون والمائتان :
في ذكر لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد .
- ٣٨٨ الباب الخامس والستون والمائتان :
في الإشارة كقوله : قل هو الله أحد وفي قوله : هو الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة .
- ٣٨٩ الباب السادس والستون والمائتان :
في ذكر الأسماء الحسنى . وتفضيل الأسماء بعضها على بعض .
- ٣٩١ الباب السابع والستون والمائتان :
في الدعاء ومدحه زفضة وما يجوز فيه ، وما لا يجوز .
- ٣٩٣ الباب الثامن والستون والمائتان :
في ما يستحب أو يكره في الدعاء من الحركات والأصوات .
- ٣٩٤ الباب التاسع والستون والمائتان :
في ما يجوز أن يدعى الله به وما لا يجوز .
- ٣٩٦ الباب السبعون والمائتان :
في الحاجات والمآرب والأمور التي يجوز أن يسألها الله تعالى ،
أولا يجوز .
- ٣٩٧ الباب الواحد والسبعون والمائتان :
في سؤال المحال عن حقيقته وصفاته الذاتية والفعلية .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٣٩٨ الباب الثانى والسيعون والمائتان :
فما يجوز وما لا يجوز فى الدعاء من أسماء الله الذاتية والفعلية .
- ٤٠٢ الباب الثالث والسبعون والمائتان :
فى نفس البارئ وذاته يذكره الراعى فى دعائه . وما يجوز من ذلك ،
وما لا يجوز .
- ٤٠٤ الباب الرابع والسبعون والمائتان :
ما يجوز فى الدعاء وما لا يجوز .
- ٤٠٩ الباب الخامس والسبعون والمائتان :
فى الاستخارة والاستشارة ، وبيان ذلك .
- ٤١٠ الباب السادس والسبعون والمائتان :
فى السؤال بأسمائه التى دعاه بها أنبياءه — عليهم السلام .
- ٤١١ الباب السابع والسبعون والمائتان :
فى ما يدعى الله به على الحقيقة والحجاز ، وبيان ذلك .
- ٤١٢ الباب الثامن والسبعون والمائتان :
فى من يسأل الله برحمته ومنه وكرمه .
- ٤١٥ الباب التاسع والسبعون والمائتان :
فى من يسأل الله تعالى بحق أنبيائه عايله ، أو بحجرتهم ، أو أحد من
خلقه .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٤١٨ الباب الثمانون والمائتان :
في إجابة الدعاء ورده وسرعته وتأخيريه .
- ٤٢٠ الباب الواحد والثمانون والمائتان :
في من يذكر الله بلا معنى ، أو يدعو بلا معنى ، أو يذكره في غير
موضع الذكر .
- ٤٢١ الباب الثاني والثمانون والمائتان :
في الصفات ومعانيها وأقسامها وأحكامها .
- ٤٢٤ الباب الثالث والثمانون والمائتان :
في الدلائل على أن الله تعالى لا يوصف بصفة إلا بعد أن يصرف بها معنى
ما يتكلم به ويصف به الباري تعالى أو غيره وأحكام ذلك .
- ٤٢٥ الباب الرابع والثمانون والمائتان :
في ما يجوز من الصفات حقيقة ومجازا ، وما يجوز أن يوصف الله تعالى
به ، وما لا يجوز .
- ٤٣٨ الباب الخامس والثمانون والمائتان :
فيما يجوز من الصفات ، وما لا يجوز .
- ٤٤٧ الباب السادس والثمانون والمائتان :
في التعجب .
- ٤٥٦ الباب السابع والثمانون والمائتان :
في السكينة والأينية والامية والاكسية .

- ٤٥٨ الباب الثامن والثمانون والمائتان :
في الحروف .
- ٤٦٠ الباب التاسع والثمانون والمائتان :
في ليث .
- ٤٦١ الباب التسعون والمائتان :
في الملائكة وما جاء فيهم .
- ٤٦٢ الباب الواحد والتسعون والمائتان :
في الملائكة هل يعصون الله أم لا ؟
- ٤٦٣ الباب الثاني والتسعون والمائتان :
في المسكين الحافظين .
- ٤٦٤ الباب الثالث والتسعون والمائتان :
في إبليس - لعنه الله - والجن والشياطين ، وما جاء فيهم .
- ٤٦٥ الباب الرابع والتسعون والمائتان :
في الجن هل يدخلون في ابن آدم أم لا ؟
- ٤٦٦ الباب الخامس والتسعون والمائتان :
في الجن هل يعلمون الغيب ؟
- ٤٦٧ الباب السادس والتسعون والمائتان :
في إلقاء الشياطين للكلام على الكهنة .
- ٤٦٨ الباب السابع والتسعون والمائتان :
في : رؤية الجن وغروهم .

- رقم الصفحة الموضوع
- ٤٦٩ الباب الثامن والتسعون والمائتان :
في ذكر انقلاب إبليس والجن والشياطين والسحرة عن صورهم .
- ٤٧٠ الباب التاسع والقسعون والمائتان :
في اخفاء إبليس والجن ، والحكمة في تعييرهم عن الأبصار .
- ٤٧١ الباب الثلاثمائة :
في خلق إبليس - لعنه الله - والحكمة في ذلك ، وذكر مصيخته لله تعالى .
- ٤٧٢ الباب الواحد والثلاثمائة :
في الاستعاذة من إبليس - لعنه الله - ومعانيها ، والحكمة في ذلك .
- ٤٧٣ الباب الثاني والثلاثمائة :
في استدلال إبليس على العبد إذا همّ بالصلاة ، وكيفية ذلك .
- ٤٧٥ الباب الثالث والثلاثمائة :
في مكاييد إبليس ووسواسه وتزيينه ودعائه إلى المعاصي .
- ٤٧٦ الباب الرابع والثلاثمائة :
في إرسال إبليس الاعمين على ابن آدم ، وتسليمه عليه ، وبين ذلك .
- ٤٧٨ الباب الخامس والثلاثمائة :
في الفرق بين الوسواس والخطر .
- ٤٧٩ الباب السادس والثلاثمائة :
في كيفية الوسوسة ، والإلهام في القلب .

رقم الصفحة	الموضوع
٤٨٠	الباب السابع والثلاثمائة : فى الخواطر وأقسامها .
٤٨١	الباب الثامن والثلاثمائة : فى ما يخطر على القلب من الإلحاد فى الله .
٤٨٢	الباب التاسع والثلاثمائة : فى ذكر طاعة الله تعالى وطاعة الشيطان - لعنه الله - وشرح ذلك .
٤٨٤	الباب العاشر والثلاثمائة : فى خاتمة الكتاب : بداية الهداية وبداية الضلالة .

